



الْعُرْوَةُ فِي مَنَاسِكِ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ
فتاویٰ حج و عمرہ

حصہ ہفتم
حضر علامہ مولانا مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ العالی
 (رئیس دارالافتاء جمعیت اشاعت اسلام اہل السنۃ)

مرتب
حضر علامہ مولانا محمد عرفان ضیائی مدظلہ العالی

جمعیت اشاعت اسلام پاکستان
 نون مسجد کاغذی بازار کس اچی ۷۴۰۰۰
 Ph : 021-2439799 Website : www.ahlesunnat.net www.ishaateislam.net

جمعیت اشاعت اسلام پاکستان کی سرگرمیاں

مدارس حفظ و ناظرہ
 جمعیت اشاعت اسلام پاکستان کے تحت صبح و رات کو حفظ و ناظرہ کے مختلف مدارس لگائے جاتے ہیں جہاں قرآن پاک حفظ و ناظرہ کی مفت تعلیم دی جاتی ہے۔

درس نظامی
 جمعیت اشاعت اسلام پاکستان کے تحت صبح و رات کے اوقات میں باہر راستہ کی زرگرانی و نس نظامی کی کلاسیں لگائی جاتی ہیں۔

دارالافتاء
 جمعیت اشاعت اسلام پاکستان کے تحت مسلمانوں کے روزمرہ کے مسائل میں دینی رہنمائی کے لئے عرصہ دراز سے دارالافتاء بھی قائم ہے۔

مفت سلسلہ اشاعت
 جمعیت اشاعت اسلام پاکستان کے تحت ایک سلسلہ اشاعت کا سلسلہ شروع ہے جس کے تحت ہر ماہ مختلف علماء اسلام کی کتابیں مفت شائع کر کے تقسیم کی جاتی ہیں۔ خواہ مخواہ ہر مسلمان کو سہولت سے ملنا چاہیے۔

ہفتہ واری اجتماع
 جمعیت اشاعت اسلام پاکستان کے زیر اہتمام روزہ سہوار تقاریب و مراسم ہر روز کو رات کو رات مختلف مقامات پر ایک اجتماع منعقد ہوتا ہے جس میں مختلف علماء کرام مختلف موضوعات پر خطاب فرماتے ہیں۔

کتب و تحفہ لائبریری
 جمعیت اشاعت اسلام پاکستان کے تحت ایک لائبریری بھی قائم ہے جس میں مختلف علماء اسلام کی کتابیں مفت تقسیم کی جاتی ہیں۔ خواہ مخواہ ہر مسلمان کو سہولت سے ملنا چاہیے۔

روحانی پروگرام
 تسکین روح اور تقویت ایمان کے لئے شرکت کریں ہر شپ جمعہ نماز تہجد اور روزہ صبر و شریعت قائم رہیں اور خصوصی دعا

فہرست مضامین

نمبر شمار	عنوانات	صفحہ نمبر
☆	پیش لفظ	5
۱۔	نماز احرام سنت مؤکدہ ہے	7
۲۔	کیا احرام صرف دو چادریں پہن لینے کا نام ہے؟	8
۳۔	بیت اللہ شریف پر پہلی نظر اور دُعا	10
۴۔	احرام متعین کے بغیر طواف شروع کرنے والا کا حکم	12
۵۔	میت طواف، تکبیر طواف اور استلام الحجر الگ الگ ہیں	13
۶۔	دہنی جانب سے ابتداء طواف کی حکمت	17
۷۔	سفید رطوبت آنے کی صورت میں طواف کا حکم	18
۸۔	فاسد تاویل سے ممنوعات احرام کے مرتکب میں مذہب	21
۹۔	عمرہ میں سعی سے قبل نقلی طواف کا حکم	33
۱۰۔	عمرہ میں پہلے سعی کرنے والے کا حکم	34
۱۱۔	مُحرمہ ماہواری آنے پر احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟	39
۱۲۔	طہر متخلل میں عمرہ ادا کر لیا تو کیا حکم ہے؟	41
۱۳۔	حلق یا تقصیر کے بغیر عمرہ کا احرام کھولنے والے کا حکم	46
۱۴۔	عمرہ کے بعد بغیر حلق کے دوسرے عمرے کا احرام باندھنا	48
۱۵۔	بلا احرام جدہ پہنچنے والے متمتع کا حکم	50

نام کتاب الغزوة فی مناسک الحج و الغمرۃ

”فتاویٰ حج و عمرہ“

تصنیف : حضرت علامہ مفتی محمد عطاء اللہ نعیمی مدظلہ

سن اشاعت : ذی قعدہ 1433ھ - ستمبر 2012ء

سلسلہ اشاعت نمبر : 221

تعداد اشاعت : 3600

ناشر : جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نور مسجد کاغذی بازار میٹھا در، کراچی، فون: 32439799

خوشخبری: یہ رسالہ website: www.ishaateislam.net

پر موجود ہے۔

پیش لفظ

حج اسلام کا اہم رکن ہے جس کی ادائیگی صاحب استطاعت پر زندگی میں صرف ایک بار فرض ہے، اس کے بعد جتنی بار بھی حج کرے گا نفل ہوگا اور پھر لوگوں کو دیکھا جائے تو کچھ تو زندگی میں ایک ہی بار حج کرتے ہیں کچھ دو یا تین بار، اقل قلیل ایسے ہوتے ہیں جن کو ہر سال یہ سعادت نصیب ہوتی ہے۔ لہذا حج کے مسائل سے عدم واقفیت یا واقفیت کی کمی ایک فطری امر ہے۔ پھر کچھ لوگ تو اس کی طرف توجہ ہی نہیں دیتے، دوسروں کی دیکھا دیکھی ایسے افعال کا ارتکاب کرتے ہیں جو سراسر ناجائز ہوتے ہیں اور کچھ علماء کرام کی طرف رجوع کرتے ہیں مناسک حج و عمرہ کی ترتیب کے حوالے سے ہونے والی نشستوں میں شرکت کرتے ہیں پھر بھی ضرورت پڑنے پر حج میں موجود علماء یا اپنے ملک میں موجود علماء سے رابطہ کر کے مسئلہ معلوم کرتے ہیں۔ اور پھر علماء کرام میں جو مسائل حج و عمرہ کے لئے ٹکب فقہ خصوصاً مناسک حج و عمرہ کا مطالعہ رکھتے ہیں وہ تو مسائل کا صحیح جواب دے پاتے ہیں اور جن کا مطالعہ نہیں ہوتا وہ اس سے عاجز ہوتے ہیں، اور ایسی صورت میں بعض تو اپنے قیاس سے مسائل بتا دیتے ہیں حالانکہ مناسک حج و عمرہ تو قیفی ہیں۔ ہمارے ہاں جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان) کے زیر اہتمام نور مسجد پٹنہ دار میں پچھلے کئی سالوں سے ہر سال باقاعدہ ترتیب حج کے حوالے سے نشستیں ہوتی ہیں، اسی لئے لوگ حج و عمرہ کے مسائل میں ہماری طرف کثرت سے رجوع بھی کرتے ہیں، اکثر تو زبانی اور بعض تحریری جواب طلب کرتے ہیں اور کچھ مسائل کہ جن کے لئے ہم نے خود بھی اپنے ادارے میں قائم دارالافتاء کی جانب رجوع کیا تھا اور کچھ مفتی صاحب نے ۱۳۲۷ھ / ۲۰۰۶ء اور ۱۳۲۸ھ / ۲۰۰۷ء کے سفر حج میں مکہ مکرمہ میں تحریر فرمائے۔ پھر ۱۳۲۸ھ / ۲۰۰۸ء اور ۱۳۳۰ھ / ۲۰۰۹ء کے سفر حج میں اور کچھ کراچی میں مزید

۱۶۔	جدہ سے احرام باندھنے والے آفاقی کا حکم جس نے عمرہ فاسد کر دیا	55
۱۷۔	آفاقی کا عمرہ کے احرام کے ساتھ جدہ سے واپس جانا	58
۱۸۔	آفاقی کا حج سے قبل عمرہ ادا کر کے واپس جانا	61
۱۹۔	تخصیر کا حکم	62
۲۰۔	جدہ سے براستہ مکہ طائف جانے والے کے احرام کا حکم	75
۲۱۔	جدہ میں رہنے والے کا حج قرآن	76
۲۲۔	کیا مدینہ شریف کے رہنے والے حج افراد کر سکتے ہیں؟	82
۲۳۔	مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا حکم	84
۲۴۔	حاجی مزدلفہ میں نماز مغرب ادا کی نیت سے پڑھے	87
۲۵۔	مزدلفہ میں مغرب و عشاء کے مابین تکبیر تشریف	90
۲۶۔	طواف زیارت کی حج میں اہمیت	94
۲۷۔	طواف وداع کا وقت کب شروع ہوتا ہے؟	99
۲۸۔	تأخذ و مراجع	103

فتاویٰ تحریر ہوئے، اس طرح ہمارے دارالافتاء سے مناسک حج و عمرہ اور اس سفر میں پیش آنے والے مسائل کے بابت جاری ہونے والے فتاویٰ کو ہم نے علیحدہ کیا اور ان میں سے جن کی اشاعت کو ضروری جانا اس مجموعے میں شامل کر دیا اور چھ حصے اس سے قبل شائع کئے جو ۱۳۳۰ھ/۲۰۰۹ء تک کے فتاویٰ تھے بعد کے فتاویٰ کو جب جمع کیا گیا تو ضخامت کی وجہ سے ان میں سے کچھ فتاویٰ ہم حصہ ہفتم میں شائع کرنے کا اہتمام کر رہے ہیں، باقی کچھ روک لئے ہیں، انہیں حصہ ہفتم میں اس سال سفر حج میں لکھے جانے والے فتاویٰ کے ساتھ شائع کیا جائے گا۔

اور فتاویٰ حج و عمرہ کے ساتویں حصے کو جمعیت اشاعت اہلسنت اپنے سلسلہ اشاعت کے 221 ویں نمبر پر شائع کر رہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں دعا ہے کہ وہ ہم سب کی کاوش کو قبول فرمائے اور اسے عوام و خواص کے لئے نافع بنائے۔ آمین

فقیر محمد عرفان ضیائی

خادم جمعیت اشاعت اہلسنت (پاکستان)

نمازِ احرام سنت مؤکدہ ہے

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ احرام کی چادریں پہننے کے بعد احرام کی نیت کرنے سے قبل کو دور رکعت نماز پڑھی جاتی ہے وہ مستحب ہے یا سنت یا واجب اور یہ نماز سر ڈھک کر پڑھی جائے یا ننگے سر؟

(السائل: سید محمد حسین، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام کی نیت سے تلبیہ کہنے سے قبل جو دو رکعت نماز پڑھی جاتی ہے یہ نماز سنت مؤکدہ ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ

و صلاة الاحرام سنة مؤكدة (۱)

یعنی، نماز احرام سنت مؤکدہ ہے۔

اور یہ نماز حالت احرام میں نہیں ہوتی اس لئے یہ نماز سر ڈھک کر پڑھے اور احرام تو اس نماز کے بعد احرام کی نیت سے تلبیہ کہہ لینے سے شروع ہوتا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

فيحرم عقيبها أي عقيب ركعتي الاحرام حال جلوسه قبل

القيام (۲)

یعنی، پس احرام باندھے اُس کے بعد یعنی نماز احرام کی دو رکعت کے بعد بیٹھے ہوئے اُٹھنے سے قبل احرام باندھے۔

اور احرام باندھنا یہ ہے کہ احرام کی نیت سے تلبیہ کہے اور اس سے ظاہر ہوا کہ نماز

المسلك المتوسط في المناسك المتوسط، باب الخطبة، فصل: في احرام الحاج من

مكة المشرفة، تحت قوله: ثم ركعتي الطواف، ص ۳۰۷

أبواب المناسك و شرحه المسلك المتوسط في المناسك المتوسط، باب الخطبة،

فصل في احرام الحاج من مكة المشرفة، ص ۲۰۷

احرام حالت احرام میں نہیں ادا کی جاتی بلکہ اس نماز کے بعد احرام کی نیت سے تلبیہ کہی جاتی ہے جسے احرام باندھنا کہتے ہیں، لہذا جب یہ نماز حالت احرام میں نہیں تو عام حالات کی طرح یہ نماز بھی سر ڈھک کر پڑھے گا، اگر الگ کپڑا یا ٹوپی وغیرہ نہ پائے تو اپنی چادر سے ہی سر کو ڈھک لے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأحد، ۲۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۸ نومبر ۲۰۱۰م 700-F

کیا احرام صرف دو چادریں پہن لینے کا نام ہے؟

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بعض لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ احرام صرف دو چادریں پہن لینے کا نام ہے، اس طرح کہ دو سفید چادریں زیب تن کر لیں تو احرام واسلے ہو گئے، اس بات کی شرعی رو سے کیا حقیقت ہے؟

(الاسأل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: احرام توحج یا عمرہ کی نیت سے تلبیہ کہہ لینے سے شروع ہوتا ہے جیسا کہ ہمارے فتاویٰ میں بھی اس پر تفصیل سے کلام موجود ہے باقی عوام الناس کی ایک بڑی تعداد و سفید چادر پہن لینے کو احرام باندھ لینا کہتے ہیں اور آثار دینے کو احرام کھولنا کہتے ہیں اور اس سے ہرگز یہ مراد نہیں ہے کہ صرف دو چادریں پہن لے تو احرام کی پابندیاں شروع ہو گئیں اور بلا نیت و تلبیہ کے اسی حالت میں حج یا عمرہ کر لیا تو ادا ہو گئے ہاں اگر کوئی اس طرح سمجھتا ہے تو وہ مرتع غلطی پر ہے۔

حقیق یوسف بن جئید روی حنفی الملقب باخی طحی (۳) متوفی ۹۵۰ھ لکھتے ہیں:

۳۔ "ذخیرۃ العقبی" مولوی محمد عالم حسرت کوئی حنفی لکھتے ہیں کہ و معنی حلبی فی عرفہم سیدی، نص علیہ شمس الدین السعوی فی کتابہ "الضوء اللامع فی أعیان القرن التاسع" فی ترجمۃ حسن حلبی (حاشیۃ ذخیرۃ العقبی، غاتۃ الکتاب، ص ۵۴۰) یعنی، ان کے عرف میں حلبی کا معنی یہ ہے کہ سیدی ہے، جس الدین حاوی نے اپنی کتاب "الضوء اللامع فی أعیان القرن التاسع" میں حسن حلبی کے حالات میں اس کی تصریح کی ہے۔

و هو عبارة عن مجموع النية بالقلب و التلبية باللسان، ففضل بعضهم ذكر النية باللسان أيضاً مع ملاحظة القلب إتيانها، فظهر من هذا إفساد توهم من قال: أن الإحرام عبارة عن لبس إزار و رداء على الوجه المستون المشهور حتى وقع بين و بين رفقاء الحاميين بين الفضائل العلمية و الكمالات العملية الزائرين للحرمتين في المرة الثالثة اختلافات كثيرة فيه بحيث اصرروا على أن الإحرام عبارة عن اللبس المخصوص، فقلت لهم: فعلى ما ذكرتم يلزم بطلان حج من لم يلبس الثوبين المذكورين، فبعضهم التزم ذلك (۱)

و بعضهم بهت و تحير ثم أئذت رأی بقول الأكمل فی أثناء باب الاعتكاف كما قلنا فی الإحرام (۵)

یعنی، احرام دل سے نیت اور زبان سے تلبیہ کہنے کے مجموعے سے عبارت ہے اور بعض علماء کرام نے زبان کے ساتھ نیت کرنے کو بھی افضل کہا ہے جب کہ دل کا ملاحظہ اس نیت کے ساتھ ہو، پس اس سے اس وہم کا فساد ظاہر ہوا کہ جس نے یہ کہا کہ احرام اس مسنون طریقے پر ازا اور چادر پہن لینے سے عبارت ہے جو لوگوں میں معروف ہے۔

یہاں تک کہ میرے اور میرے بعض ایسے زائرین حرمین طہین رفقاء کے مابین جو فضائل علمیہ اور کمالات عملیہ کے صاحب ہیں (حرمین شریفین کے) تیسرے سفر میں کثیر اختلافات واقع ہوئے، اس طرح کہ انہوں نے اس پر اصرار کیا کہ احرام مخصوص پہناوے سے عبارت ہے تو میں نے ان

۴۔ ای: البطلان بأن قال: نعم يلزم بطلانه (حاشیۃ ذخیرۃ العقبی، ص ۴۹۲)

۵۔ ذخیرۃ العقبی، کتاب الحج، تحت قولہ: و فرضه الإحرام، ص ۴۹۱، ۴۹۲

سے کہا کہ جو تم کہتے ہو اس بنا پر تو اس شخص کے حج کا باطل ہونا لازم آتا ہے کہ جس نے مذکورہ دو کپڑے نہ پہنے ہوں تو اُن میں سے بعض نے تو اس کا التزام کر لیا (۶) اور بعض تو لا جواب ہوئے اور حیرت میں پڑ گئے، پھر میں نے اکل (الدرین ہارقی) کے باب الامتکاف میں قول سے اپنی رائے کو مزید کیا جیسا کہ ہم نے احرام میں کہا۔ الخ

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۲۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۹ نومبر ۲۰۱۰ م 707-F

بیت اللہ شریف پر پہلی نظر اور دُعا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ بیت اللہ شریف پر پہلی نظر پڑنے کے بارے میں مشہور ہے کہ دعا قبول ہوتی ہے اس کی کوئی اصل ہے یا نہیں اور اگر اصل ہے تو یہ دُعا کھڑے ہو کر مانگنی چاہئے یا بیٹھ کر؟

(السائل: حافظ رمضان ولد غلام حسین)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: جب بیت اللہ شریف پر نظر پڑے تو دُعا مانگنے کے بارے میں حدیث شریف میں ہے کہ

”تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ وَ تُسْتَجَابُ دَعْوَةُ الْمُسْلِمِ عِنْدَ رُؤْيَةِ

الْكَعْبَةِ“ (۷)

یعنی، کعبہ کی زیارت کے وقت آسمان کے دروازے کھول دیے جاتے

۶۔ یعنی بطلان کا التزام کیا اس طرح کہ انہوں نے کہا ہاں حج کا باطل ہونا لازم آئے گا۔ (حاشیہ

ذخیرۃ القلبی، کتاب الحج، تحت قوله: التزم ذلك، ص ۴۹۲)

۷۔ حاشیہ العلامة ابن حجر علی شرح الإيضاح، الباب الثالث فی دخول مكة زادها الله شرفاً و تعظيماً و ما يتعلق به، الفصل الأول: فی آداب دخولها، تحت قوله: أن يرفع

يديه..... ص ۲۳۴

ہیں اور مسلمان کی دعا قبول کی جاتی ہے۔

اور حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

”تُفْتَحُ أَبْوَابُ السَّمَاءِ، وَ يُسْتَجَابُ الدُّعَاءُ فِي أَرْبَعَةِ مَوَاطِنَ:

عِنْدَ التَّقَاءِ الصُّفُوفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَ عِنْدَ نَزُولِ الْغَيْثِ، وَ عِنْدَ

إِقَامَةِ الصَّلَاةِ، وَ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْبَيْتِ“ أخرجه الطبرانی فی ”الکبیر“

(۸) و البیہقی فی ”السُّنَنِ“ (۹) و ”معرفۃ السُّنَنِ و الآثار“ (۱۰)

یعنی، چار جگہوں پر آسمان کے دروازے کھولے جاتے ہیں اور دُعا قبول

کی جاتی ہے، اللہ تعالیٰ کی راہ میں التقاء صفوف (یعنی جہاد میں دشمن کی

صفوف کے ملنے) کے وقت، نزول بارش کے وقت اقامت نماز کے

وقت اور بیت اللہ شریف کی زیارت کے وقت۔

اور امام ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و يسأل الله تعالى: حوائجهم عَقِيبَ ذَلِكَ، فلأنها مستجابة: لقوله

ﷺ: ”تُسْتَجَابُ دَعْوَةُ الْمُسْلِمِ عِنْدَ رُؤْيَةِ الْكَعْبَةِ“ (۱۱)

یعنی، اس کے بعد اللہ تعالیٰ سے اپنی حاجات کا سوال کرے پس یہ دعا

قبول کی جاتی ہے کیونکہ نبی کریم ﷺ کا فرمان ہے ”کعبہ معظمہ کی

زیارت کے وقت مسلمان کی دُعا قبول کی جاتی ہے۔“

اور یہ دُعا کھڑے ہو کر مانگنا چاہئے، چنانچہ امام ابن حجر کی شافعی لکھتے ہیں:

۸۔ المعجم الكبير للطبرانی، ۸/۱۹۹، ۲۰۱

۹۔ السُّنَنِ الْكَبِيرُ لِلْبَيْهَقِيِّ، كتاب صلاة الاستسقاء، باب طلب الإجابة عند نزول الغيث،

برقم: ۵۰۲/۳، ۶۴۶۰

۱۰۔ معرفۃ السُّنَنِ و الآثار، كتاب الاستسقاء، باب طلب الإجابة عند نزول الغيث، برقم:

۹۰۶/۳، ۲۰۲۴

۱۱۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل: في الدخول في المسجد الحرام، ۳۸۳/۱

و السنة أن يكون دُعَاؤُهُ وَهُوَ وَاقِفٌ (۱۲)

یعنی، سنت ہے کہ اس کی دعا اس حال میں ہو کہ وہ کھڑا ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۲ رمضان المبارک ۱۴۳۳ھ، ۱ اگست ۲۰۱۲ م 802-F

احرام متعین کے بغیر طواف شروع کرنے والا کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کوئی شخص احرام باندھتے وقت احرام کو متعین کرنا بھول جائے کہ یہ عمرہ کا احرام ہے یا حج کا اور اس کے دل میں بھی کوئی نیت نہ ہو کہ یہ عمرہ ہے یا حج، پھر جب وہ طواف شروع کرے تو اسے یاد آ جائے کہ اس نے کوئی نیت ہی نہیں کی یعنی احرام کو متعین نہیں کیا، تو اب کیا کرنا چاہئے؟ (السائل: حافظ رضوان ولد غلام حسین، کراچی)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اسے چاہئے کہ نئے عمرہ کی نیت نہ کرے کیونکہ اس نے جو احرام باندھا وہ عمرہ کا ہی قرار پایا اور اس مسئلہ کی صراحت تو نظر میں نہیں مگر ”لباس“ میں ایک مسئلہ مذکور ہے جس سے ہمارے اس مسئلہ کا جواب مل جاتا ہے وہ یہ ہے کہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

وَمَنْ أَحْرَمَ لَا يَسْوِي شَيْئًا مَعْنِيًا فَشَرَعَ فِي الطَّوَافِ، ثُمَّ أَهْلَ

بِعُمْرَةٍ رَفَضَهَا لِأَنَّ الْأَوَّلِيَّ تَعَيَّنَتْ عُمْرَةٌ (۱۳)

یعنی، جس نے احرام باندھا اور کسی شے متعین کی نیت نہ کی، پس طواف

۱۲۔ حاشیۃ العلامة ابن حجر علی شرح الإيضاح، الباب الثالث: فی دخول مكة زادها الله

شرفاً و تعظيماً و ما يتعلق به الفصل الأول: فی آداب دخولها، تحت قوله: أن يرفع

يديه..... ص ۲۳۴

۱۳۔ أبواب المناسك، باب الجمع بين التَّسَكُّين المتحدِّين، فصل: فی الجمع بين العُمَرَتَيْن،

ص ۳۲۴

میں شروع ہوا، پھر (دوسرے) عمرہ کی تلبیہ کہی تو اسے (یعنی دوسرے

کو) چھوڑ دے (۱۴) کیونکہ پہلا (احرام) عمرہ متعین ہو گیا۔

اس مسئلہ میں جب اس نے طواف شروع کرنے کے بعد عمرہ کے لئے تلبیہ کہی تو علامہ رحمۃ اللہ سندھی علیہ الرحمہ نے لکھا کہ اسے چھوڑ دے اس لئے کہ پہلا احرام عمرہ کے لئے متعین ہو چکا، اگر وہ عمرہ کے لئے تلبیہ نہ کہتا تو اس کا احرام عمرہ کے لئے متعین ہوتا، لہذا صورت مسئلہ میں بھی اس کا احرام عمرہ کا احرام ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاثنين، ۸ شوال المکرم ۱۴۳۳ھ، ۲۷ اگست ۲۰۱۲ م 803-F

حیت طواف، تکبیر طواف اور استلام الحجر الگ الگ ہیں

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف شروع کرتے وقت نیت طواف اور طواف کی ابتداء میں تکبیر کہنا اور استلام حجر اسود یہ سب الگ الگ ہیں یا ایک ہی چیز ہے، آپ اس طریقہ کو اس طرح بیان کریں کہ ہر ایک چیز واضح ہو ۱۴۔ اس میں معتقد نے ذکر نہیں کیا کہ اس پر قضاء اور دم لازم آئے گا یا نہیں اور نہ ہی شارح نے اس پر کلام کیا ہے حالانکہ اس پر قضاء اور دم دونوں لازم آئیں گے جیسا کہ مصنف نے دوسرے مسئلہ میں لکھا ہے کہ فلو أَحْرَمَ بِعُمْرَةٍ فطَافَ لَهَا شَوْطًا أَوْ كَلَّهُ أَوْ لَمْ يَطْفِ شَيْئًا، ثُمَّ أَحْرَمَ بِأُخْرَى قَبْلَ أَنْ تَسْعَى لِلأَوَّلَى رَفَضَ الثَّانِيَةَ وَ دَمٌ لِلرَّفْضِ وَ قَضَاءُ الْمَرْفُوضِ (لباب المناسك، كتاب الجمع بين التَّسَكُّين المتحدِّين، فصل: فی الجمع بين العُمَرَتَيْن، ص ۳۲۴) یعنی، پس اگر عمرہ کا احرام باندھا پھر عمرہ کا طواف ایک چکر کیا یا مکمل کیا یا بالکل نہ کیا پھر دوسرے عمرہ کا احرام پہلے کی سنی سے قبل باندھا لیا تو دوسرے عمرے کو چھوڑ دے اور عمرہ چھوڑنے کا دم دے اور چھوڑے ہوئے عمرے کی قضاء کرے۔

ایسی طرح ”رد المحتار“ (كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنویر، من أتى بعمره إلخ، ۷۱۶/۳) میں ہے اور اس مسئلے میں بھی جب اس کا دوسرے عمرے کا احرام شمار ہوا تو اسے اس دوسرے عمرے کو چھوڑنے کا حکم دیا گیا، اور اس پر دوسرے عمرہ کو چھوڑنے کی وجہ سے دم لازم ہوا اور چھوڑے ہوئے عمرے کی قضاء بھی، لہذا اس پر بھی دم قضاء دونوں لازم آئیں گے۔

جائے اور اگر الگ الگ ہیں تو ان کا الگ الگ ہونا واضح طور پر سمجھ میں آجائے۔

(السائل: حافظ شاہد بن حاجی احمد، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: طواف میں نیت ایک الگ عمل ہے اور تکبیر الگ ہے اور استلام الگ ہے اس کے لئے ہم طواف شروع کرنے کا طریقہ ذکر کرتے ہیں جس سے ہر ایک علیحدہ عمل ہونا ظاہر ہو جائے گا۔

جب طواف کرنے کا ارادہ ہو تو چپا ہوا حجر اسود کے سامنے آکر اس طرح کھڑا ہو کہ پورا حجر اسود اس کے دائیں کندھے کی طرف ہو (۱۰) اور طواف کی نیت کرے (۱۶)، نیت صرف دل سے کرے یا دل کی نیت کے ساتھ ساتھ زبان سے الفاظ بھی ادا کر لے اور لفظ کسی بھی زبان میں کہے اور اگر عربی میں کہے تو افضل ہے مثلاً یوں کہے اَللّٰهُمَّ ارِنَا الطَّوْفَ فَقَبِّلْهُ مِنِّيْ وَبَسِّرْهُ لِيْ (۱۷)

پھر اسی حالت میں اپنی دہنی جانب اتارے کہ بالکل حجر اسود کے سامنے آجائے اور بسم اللہ پڑھے، تکبیر کہے، حمد بیان کرے، درود شریف پڑھے اور دعا کرے (۱۸) یعنی کہے:

بِسْمِ اللّٰهِ وَ اللّٰهُ اَكْبَرُ، وَ لِلّٰهِ الْحَمْدُ وَ الصَّلَاةُ وَ السَّلَامُ عَلٰی

رَسُوْلِ اللّٰهِ ﷺ اَللّٰهُمَّ اِنْعَامًا بِكَ وَ تَصَدِّقًا بِكِتَابِكَ، وَ وِفَاءً

بِعَهْدِكَ، وَ اِتِّبَاعًا لِّسُنَّةِ نَبِيِّكَ مُحَمَّدٍ ﷺ (۱۹)

۱۵۔ اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

۱۶۔ اور نیت فرض ہے۔ (اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴)

۱۷۔ یعنی، اے اللہ! میں طواف کا ارادہ کرتا ہوں تو اسے مجھ سے قبول فرمائے اور اسے میرے لئے آسان کر دے۔

۱۸۔ اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

۱۹۔ الْمَسْلُکُ الْمُتَقَسِّطُ فِی الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

مندرجہ بالا سطور میں ذکر کردہ تکبیر جب کہے تو کندھوں تک یا کانوں تک ہاتھ اٹھائے

(۲۰) اس طرح کہ اس کے ہاتھوں کی پتیلیاں حجر اسود جانب ہوں (۲۱)، دُعا سے فراغت

کے بعد حجر اسود کا استلام کرے اور استلام یہ ہے کہ میسر آئے تو اپنے دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھ

کر ان کے درمیان میں اپنا منہ رکھے اور اُسے بلا آواز بوسہ دے (۲۲) اور اگر یہ میسر آجائے تو

مستحب ہے کہ تین بار کرے (۲۳) یعنی، ایک بار منہ رکھ کر بوسہ دے پھر ہٹا لے پھر منہ رکھ کر

بوسہ دے، پھر ہٹا لے پھر منہ رکھ کر بوسہ دے، ہاتھ اور چہرہ اس طرح رکھے جس طرح سجدہ

میں رکھے جاتے ہیں (۲۴) ورنہ میسر آئے تو ہاتھ سے حجر اسود کو چھو کر اُسے بوسہ دے (۲۵) اگر

یہ بھی نہ ہو سکے تو کسی چیز سے حجر اسود کو مس کر کے اُسے بوسہ دے (۲۶) ورنہ یعنی اگر یہ بھی نہ

ہو سکے یعنی، بھیڑ یا تکلیف و اذیت کی وجہ سے یا طواف کرنے والا حرم ہے اور حجر اسود پر خوشبو

لگی ہوئی ہے اس وجہ سے اُسے حجر اسود کو چھونا یا اُسے کسی چیز سے چھونا مشکل ہو (۲۷) تو حجر

۲۰۔ یعنی، جیسا کہ نماز میں اور یہی اِجْماع ہے (الْمَسْلُکُ الْمُتَقَسِّطُ فِی الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ

دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴)

۲۱۔ اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

۲۲۔ اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

۲۳۔ اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۵

۲۴۔ الْمَسْلُکُ الْمُتَقَسِّطُ فِی الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۵

۲۵۔ اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۵، ۱۴۴

۲۶۔ اَلْبَابُ الْمَنَاسِكُ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِی، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۵

۲۷۔ الْمَسْلُکُ الْمُتَقَسِّطُ فِی الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسِّطِ، بَابُ دُخُولِ مَكَّةَ، فَعَصِلُ: فِی صِفَةِ الشَّرْعِ فِی الطَّوْافِ إِلَخ، ص ۱۴۴

اسود کے سامنے کھڑا ہو کر ہاتھوں کو حجر اسود کی طرف بلند کر کے بسم اللہ بکبیر، تہلیل، درود اور دعا پڑھتے ہوئے اس طرح اشارہ کرے کہ گویا کہ وہ اپنے ہاتھ حجر اسود پر رکھ رہا ہے (۲۹) اور اشارے کے بعد انہیں پلٹ کر (۳۰) اور اپنی دائیں طرف کو اس طرح چلنا شروع کرے کہ اس کا پایاں کندھا بیت اللہ شریف کی طرف اور دایاں کندھا باہر کی جانب ہو اور اسی طرح سات پھر پورے کرے۔ (۳۱)

یاد رہے کہ جب بھی حجر اسود سے گزرے تو اس کا اسی طرح استلام کرے جس طرح اوپر ذکر کیا گیا ہے اور جب ختم کرے تو بھی استلام کرے (۳۲) اور ابتداء میں اور آخر میں اور ہر بار گزرتے وقت استلام مننون ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ "كُتِبَ النَّبِيُّ ﷺ عَلَى بَعْثِ كُلِّمَا أَتَى الرُّكْنَ أَشَارَ إِلَيْهِ" (۳۳) یعنی نبی کریم ﷺ نے اونٹ پر سوار ہو کر طواف فرمایا جب جب رکن اسود پر تشریف لاتے اسی کی طرف اشارہ فرماتے (۳۴) (یعنی استلام فرماتے)

اب متدرج بالا طور میں ذکر کردہ ابتداء طواف کے طریقے سے صاف ظاہر ہے کہ بیت الگ ہے اور بیت کے بعد رفقہ یدین کے ساتھ تکبیر کہتے ہوئے طواف میں داخل ہونا الگ ۲۹۔ اس سے معلوم ہوا کہ وہ اس صورت میں اپنے ہاتھ حجر اسود کی اونچائی کی مقدار بلند کرے گا کیونکہ یہ حجر اسود کے ہاتھ سے چھونے کے قائم مقام ہے۔

۳۰۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: في صفة الشروع في الطواف بالبحر، ص ۱۴۵

۳۱۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: في صفة الشروع في الطواف بالبحر، ص ۱۴۷

۳۲۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاری، باب دخول مكة، فصل: في صفة الشروع في الطواف بالبحر، ص ۱۴۶

۳۳۔ لارشاد الساری إلى مناسك الملا علی القاری، باب دخول مكة، فصل: في صفة الشروع في الطواف بالبحر، ص ۱۴۶

۳۴۔ صحيح البیہقاری، کتاب المناسك، باب من أشار إلى الركن إذا أتى عليه، برقم: ۳۹۸/۱، ۱۶۱۳

عمل ہے اور اس کے بعد استلام الگ ہے۔

اور پھر طواف شروع کرنے کے لئے تکبیر کہتے ہوئے رفقہ یدین اور استلام میں ہوس، بس وغیرہا پر قدرت نہ پانے کی صورت میں اشارہ کرتے ہوئے ہاتھ اٹھانے میں فرق ہے وہاں ہاتھ اٹھانا تکبیر کے لئے تھا اور یہاں اشارہ کرنے کے لئے، وہاں نماز کی طرح مرد و عورتوں تک اور عورت کندھوں تک ہاتھ اٹھائے گی اور استلام میں اشارہ کے لئے حجر اسود کی اونچائی کے برابر ہاتھ اٹھاتے ہیں جس میں مرد و عورت دونوں کا حکم یکساں ہے کیونکہ یہ ہاتھ اٹھانا اشارے کے لئے ہے جو چھونے کے قائم مقام ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم السبت، ۲۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۷ نومبر ۲۰۱۰ م 699-F

دائنی جانب سے ابتداء طواف کی حکمت

امستفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ بیت اللہ شریف کا طواف دائنی جانب سے شروع کرنے کا حکم ہے اس میں کیا حکمت ہے؟ (الساکن: محمد دانش، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف میں حکم یہ ہے کہ طواف کرنے والا بیت اللہ شریف کی طرف منہ کر کے کھڑا ہو تو جس طرف اس کا دایاں ہاتھ پڑتا ہے اس طرف کو چلے یا یوں سمجھئے کہ اس طرح چلے کہ اس کا پایاں کندھا بیت اللہ شریف کی طرف ہو اور دایاں کندھا بالائی جانب۔

اور اس طرح چلنے میں کیا حکمت ہے؟ اس کے بارے میں علامہ زین الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۷۹۷ھ (۳۵) لکھتے ہیں، ان سے قاضی حسین بن محمد سعید کی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ (۳۶) نقل کرتے ہیں:

۳۵۔ البحر الرائق، باب الإحرام، تحت قوله: وطف مضطجعا وراء الحطيم إلخ، ۵۷۴/۲

۳۶۔ لارشاد الساری إلى مناسك الملا علی القاری، باب دخول مكة، فصل: في صفة الشروع في الطواف بالبحر، تحت قوله: أخذ يمين نفسه، ص ۱۴۷

(۴۳) سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فلا يتنحس بها الثوب، ولا الماء إذا وقعت فيه (نقلًا عن "المعتمد" (۴۴) كما في "التأخرخانية") لكن يكره التوضي به للاختلاف (نقلًا عن "الحجة" كما في "التأخرخانية") قلت: وهذا إذا لم يكن معه دم، ولم يخالط رطوبة الفرج مذئ أو متي من الرجل أو المرأة (۴۵)

یعنی، پس اُس سے کپڑا ناپاک نہ ہوگا اور نہ پانی جب اُس میں گر جائے، لیکن اُس میں اختلاف کی وجہ سے اُس پانی سے وضو کرنا مکروہ ہے، ... میں کہتا ہوں یہ حکم اُس وقت ہے جب اُس کے ساتھ خون نہ ہو اور شرمگاہ کی رطوبت کے ساتھ مرد یا عورت کی مذی یا منی نہ ملی ہو۔

اور دوسرے مقام پر علامہ مظلومی (۴۶) اور علامہ شامی (۴۷) حلی کے حوالے سے نقل کرتے ہیں:

و أما رطوبة الفرج الخارج طاهرة اتفاقاً
یعنی، مگر خارجی شرمگاہ کی رطوبت تو وہ بالاتفاق پاک ہے۔

۴۳۔ الفتاویٰ التأخرخانية: كتاب الطهارة، الفصل السابع: في معرفة النجاسات و أحكامها، ۲۶۶/۱، ۳۰۰/۱ بتصرف

۴۴۔ كتاب الطهارة، ص ۸

۴۵۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الطهارة، باب الانحاس، فصل: الاستبراء، مطلب: في الفرق بين الاستبراء والاستقاء الخ، تحت قوله: رطوبة الفرج، طهارة، ۶۶۱/۱

۴۶۔ حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الطهارة، باب الانحاس، تحت قول التتوير: إن طهر رأس حشفة و تحت قول الدر: برطوبة الفرج، ۱۵۸/۱

۴۷۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الطهارة، باب الانحاس، تحت قول التتوير: إن طهر رأس حشفة و تحت قول الدر: برطوبة الفرج، ۶۶۱/۱ وقال: وفي "منهاج الإمام النووي" رطوبة الفرج ليست بنجسة في الأصح

اور امام اہلسنت امام احمد رضا حنفی متوفی ۱۳۳۰ھ لکھتے ہیں:

و به يظهر حكم ما إذا خرجت من فرج المرأة الخارج، أو إليه رطوبة فرجها الداخل، فإنها طاهرة عند الإمام رضي الله عنه فلا ينقض وضوئها وإن سالت (۴۸)

یعنی، اس سے عورت کی ظاہر شرمگاہ سے نکلنے والی رطوبت (کے پاک ہونے) کا حکم ظاہر ہوا اور اسی طرف ہے اندرونی شرمگاہ کی رطوبت کا حکم، بے شک وہ امام اعظم رضی اللہ عنہ کے نزدیک پاک ہے، پس اُس سے وضو نہیں ٹوٹے گا اگرچہ بہہ جائے۔

اور اگر سفید رطوبت کے ساتھ مذی بھی تھی تو وضو ٹوٹ جائے گا اور اس طرح نماز اور طواف دونوں بے وضو قرار پائیں گے اور نماز دوبارہ پڑھنی ہوگی اور طواف کا اعادہ کرنا ہوگا۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأربعاء ۱۸ ذو الحجة ۱۴۳۱ھ ۲۴ نوفمبر ۲۰۱۰م 694-F

فاسد تاویل سے ممنوعات احرام کے مرتکب میں مذہب

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ آپ کے فتاویٰ میں مذکور ہے کہ اگر کوئی شخص عمرہ حلق یا تقصیر کے بغیر احرام کھول دے اور ممنوعات احرام کا ارتکاب شروع کر دے اور اُس کا عثمان یہ ہو کہ وہ احرام سے باہر ہو گیا ہے تو اُس پر حلق یا تقصیر اور جملہ ممنوعات کے ارتکاب پر صرف ایک دم لازم ہوگا اور اگر وہ جانتا ہے کہ اس طرح وہ احرام سے نہ نکلے گا یا اُسے اس مسئلہ میں شک ہو تو جتنے نذرانے جزیئیں لازم ہوں گی، اور اس میں آپ نے مخدوم محمد ہاشم عسوی کی کتاب "حجۃ القلوب فی زیارت المحبوب" کا حوالہ پیش فرمایا ہے، اب پوچھنا یہ ہے کہ اسے مخدوم علیہ الرحمہ کے علاوہ کسی اور

۴۸۔ جد المحتار على رد المحتار، كتاب الطهارة، مطلب: نواقض الوضوء، ۱۸۹/۱

نے بھی ذکر کیا ہے یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد پال قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور رضوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ نے اس باب میں جو لکھا ہے وہ یہ ہے کہ:

پس چٹیں خارج مگردہ بہ نیت رفس و احوال و واجب آید بر این شخص دم واحد برائے جمع آنچہ ارتکاب کرد ہر چند کہ ارتکاب کرو جمع محظورات را حصہ و نشود بروے جزاء، بہ تعدد جنایات چون نیت کردہ است رفس احرام را زیر اٹکہ او ارتکاب نموده است محظورات را بتاویل اگر چہ فاسد است، مستحب یا شدہ در رفس جنایات و تنویہ، پس گویا کہ موجود شدہ این ہمہ محظورات از جنہ واحد ہیچہ واحد، پس متحد و مگردہ جزاء بروے این نہ جب ماست، و نزد امام شافعی لازم آید بروے برائے ہر محظورے جزاء علیحدہ (۴۹)

یعنی، اور اس طرح احرام توڑنے اور حلال ہونے کی نیت سے بھی احرام سے خارج نہ ہوگا اور اس شخص پر تمام ممنوعات کے ارتکاب کا ایک ہی دم واجب ہوگا چاہے تمام ممنوعات کا مرتکب ہوا ہو اور جب اس نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تو حصہ و جنایات پر حصہ و جزائیں اس لئے واجب نہ ہوں گی کہ ان ممنوعات کا ارتکاب اس نے تاویل سے کیا ہے، اور وہ تاویل گو کہ فاسد ہے مگردہ و تنویہ جنایاتوں کے اٹھ جانے کے بارے میں مستحب ہوگی، پس گویا کہ یہ تمام ممنوعات ایک ہی جہت سے ایک ہی سبب کے باعث واقع ہوئے اس لئے جزائیں بھی اس پر حصہ و واجب نہ ہوں گی یہ ہمارا مذہب ہے، مگر امام شافعی کے

۴۹۔ حیاة القلوب فی زیارة المحبوب، باب لول تو بیان احرام، فصل دہم در بیان کیفیت خروج از احرام، تنبیہ حسن، ص ۲۰۳ (ص ۶۱، ۶۲، مطبع فتح الکرم منیر)

نزدیک ہر ممنوع پر جزاء ملکہ ہوگی۔

یہ مسئلہ صرف مخدوم محمد ہاشم رضوی علیہ الرحمہ نے ہی ذکر نہیں کیا بلکہ اسے متعدد فقہاء کرام نے ذکر کیا ہے چنانچہ امام سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

و كذلك بنية الرّفص و ارتکاب المحظورات فهو محرم علی حاله إلا أن علیہ بجميع ما صنع دم واحد، لما یقینا أن ارتکاب المحظورات استند إلى قصد واحد و هو تسجیل الإحلال، فیکفیه دم واحد (۵۰)

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ نے "اللیباب" (۵۱) میں اور ان کے حوالے سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ نے "رد المحتار" (۵۲)، اور "منحۃ الخالق" (۵۳) میں ذکر کیا ہے چنانچہ "اللیباب" کی عبارت یہ ہے:

اعلم أنه إذا نوى رفس الإحرام فحقل یصنع ما یصنعه الحلال من لبس الثیاب و التطیب و الحلق و الجماع و قتل الصيد، فإنه لا یخرج بذلك من الإحرام، و علیہ أن یعود كما كان مُحرمًا، و یحِبُّ دم واحد لجميع ما ارتکب، و لو كل المحظورات، و إنما یعتدّ الجزاء بتعدد الجنایات إذا لم ینو الرّفص، ثم ینو الرّفص إنما یعتبر بمن زعم أنه یخرج منه بهذا القصد لجهل مسألة عدم المَعْرُوج

۵۰۔ المبسوط للشرعی، کتاب المناسک، باب الجماع، ۱۰۰/۴/۲

۵۱۔ لیباب المناسک، باب الجنایات، فصل: فی ارتکاب المحرم المحظور، ص ۴۵۰

۵۲۔ رد المحتار علی التقریر المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنبیه: حتی بطوف، تحت قول التکرر: إلا بقصد الرّفص، ۶۶۵/۳

۵۳۔ منحة الخالق علی البحر الرائق، باب الجنایات، فصل: و لا یثنی إذا نظر الخ، تحت قوله التکرر: أو فسد حجته، و تحت قول البحر: لهذا نص الخ، ۲۷/۳

یعنی، جان لیجئے کہ حرم نے جب احرام توڑنے کی نیت کر لی اور وہ ان کاموں میں شروع ہو گیا جو غیر حرم کرتا ہے جیسے کلمے پڑھے پھینکا، خوشبو لگاتا، حلق کر داتا، جماع کرنا اور فکار کو مارنا تو وہ اس (نیت) سے احرام سے نہیں نکلے گا اور اس پر لازم ہے وہ لوٹ آئے جیسا کہ حرم تھا (یعنی احرام کی پابندیاں شروع کر دے) اور اس نے جن (ممنوعات احرام) کا ارتکاب کیا سب کا ایک دم لازم ہے اگرچہ ہر ممنوع (کا مرتکب ہوا) ہو، جنایات کے تعدد سے جزاء وحدہ و صرف جب ہوگی جب اس نے احرام توڑنے کی نیت نہ کی، پھر احرام توڑنے کی نیت صرف اس سے مستتر ہے جو عدم خروج کے مسئلہ سے لاعلمی کی وجہ سے یہ گمان رکھتا ہو کہ وہ اس نیت سے احرام سے نکل گیا۔

- اور اس کی تائید فکار کے باب میں ذکر کردہ اس مسئلہ سے بھی ہوتی ہے جب حرم نے احرام توڑنے کی نیت سے حصہ فکار کے تو اس پر صرف ایک دم لازم ہوگا چنانچہ امام حاکم شہید رحمہ بن محمد مروزی حنفی متوفی ۳۳۳ھ (۹۴۱ء) فقیر ابو الیث نصر بن محمد سمرقندی حنفی متوفی ۳۷۳ھ (۹۵۵ء) شمس الامام محمد بن احمد بن کمال مرخسی حنفی (۵۶۱ء) علامہ علاؤ الدین ابو بکر بن مسعود الکافی للحاکم الشہید (فی ضمن کتاب الاصل)، کتاب المناسک، باب جزاء الصيد، ۲/۳۸۱، و فیہ: محرم أصاب صیداً كثيراً علی وجه الإحلال والرفض لأحرامہ، قال: علیہ للذک ثلثہ دم واحد، یعنی حرم نے علی وجہا حلال اور احرام کو چھوڑنے کے لئے بہت سے فکار کئے، فرمایا اس پر تمام کے لئے ایک دم لازم ہے۔
- ۵۵۔ مختلف الزواجہ، کتاب المناسک، باب قول الشافعی علی خلاف اصحابنا، برقم: ۲۰۶۱۷/۲۹۵، و فیہ: قال الشافعی: محرم أصاب صیداً كثيراً علی وجه الإحلال، و رخص الإحرام متأزلاً، لا یعتبر تأزلیہ، و یزعم بکلی مخطوئہ کفرۃ علی حلقہ، و عندنا لا یلززم إلا جزاء واحد، یعنی، امام شافعی علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ حرم نے علی وجہا حلال اور احرام کو چھوڑنے کے لئے تاویل کرتے ہوئے بہت سے فکار کئے تو اس کی تاویل معتبر نہیں اور اس پر ہر مخطوئہ کے کلمہ کلام لازم ہے، اور ہمارے نزدیک اس پر صرف ایک جزاء لازم ہے۔
- ۵۶۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب جزاء الصيد، ۲/۹۲، و فیہ: محرم

کاسانی حنفی متوفی ۵۸۷ھ (۱۱۹۷ء)، امام ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ (۱۱۹۸ء)، امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن جہام حنفی متوفی ۸۶۱ھ (۱۱۹۱ء) اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ (۱۶۰۰ء) لکھتے ہیں:

ولو أصاب المحرم صيداً كثيراً يتوى بذلك وقض الإحرام متأزلاً فعليه جزاء واحد - و اللفظ للقاری
یعنی، حرم نے اگر بہت سے فکار کئے اس سے وہ تاویل کرتے ہوئے احرام توڑنے کی نیت کرتا ہے تو اس پر ایک جزاء لازم ہے۔

اور اس کی تائید جماع کے باب میں ذکر کردہ اس مسئلہ سے بھی ہوتی ہے کہ جب حرم أصاب صیداً كثيراً علی قصد الإحلال والرفض لأحرامہ، فعليه للذک ثلثہ دم عندنا، یعنی، حرم نے علی وجہا حلال اور احرام کو چھوڑنے کے لئے بہت سے فکار کئے تو اس پر تمام کے لئے ایک دم لازم ہے۔

۵۷۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل: فی بیان حکم ما یحرم علی الحرم اصطیادہ، ۳/۲۳۹، و فیہ: هذا إجماع یکن أن یزعم لکل واحد منها دم، لأن الموجود ليس إلا نية الرقص، و نية الرقص لا يتعلق به حکم، لأنه لا یصیر حلالاً بذلك فكان وجودهما العلم بمقتل واحد، إلا أنهم استحسنوا، و قالوا لا یحب إلا جزاء واحد، لأن الذک وقع علی وجہ واحد، فاشیة الإیلاجات فی الجماع، یعنی، یہاں اس وقت ہے جب اسے ہر ایک کا ایک دم لازم نہ ہو، کیونکہ موجودہ احرام چھوڑنے کی نیت ہے اور احرام چھوڑنے کی نیت کے ساتھ کوئی حکم متعلق نہیں ہوتا کیونکہ اس سے وہ احرام سے باہر نہ آئے گا لہذا اس نیت کا وجود اور عدم ایک ہی مرتبے میں ہے مگر یہ کہ فقہاء کرام نے اتحسان کیا اور فرمایا کہ (اس صورت میں) صرف ایک جزاء لازم ہوگی، کیونکہ تمام ایک وجہ پر واقع ہوا ہے تو یہ جماع میں دخول کے مشابہ ہو گیا (کیونکہ ایک جماع میں دخول و خروج متعدد پایا جائے تو جزاء ایک ہی لازم آتی ہے)

۵۸۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل: فی معرفة ما یحب بقتل الصيد و ما یحب من الجزاء، ۳/۶۹

۵۹۔ فتح القنیر، کتاب الحج، باب الحنایات، فصل: اعلم أن صید البئر، ۴/۳۷

۶۰۔ المسالك المتعسط فی المناسک المتوسط، باب الحنایات، فصل: فی ارتکاب المحرم المحظور، ص ۴۰۰

نے اکثر طواف زیارت ترک کر دیا اور بھالت کی بنا پر سمجھ لیا کہ اب مجھ پر کوئی پابندی باقی نہیں اور اپنی بیوی سے حصة دہاں جماع کر لے تو وہ عورتوں کے حق میں حرم ہی رہے اور اس پر ایک جزاء لازم آئے گی چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

و کذا إذا رجع إلى أهله و قد ترك منه أربعة أشواط يعود بذلك الإحرام، و هو مُحَرَّمٌ أَبَدًا في حق النساء كُلِّها جَماعَ لَزْمِهِ دَمٌ إذا تَعَدَّتِ المَحْضُ إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ رَفْعُ الإِحْرَامِ بِالْجَماعِ الثَّانِي (۱۱)

یعنی، اسی طرح جب اپنے اہل کو لوٹا اور اس نے طواف (زیارت) کے چار پھر چھوڑے تھے تو اسی احرام کے ساتھ لوٹے گا اور وہ عورتوں کے حق میں ہمیشہ حرم ہے جب جب جماع کرے گا اسے دم لازم ہوگا جب کہ مجالس حصة دہوں مگر یہ کہ اس نے جماع ثانی سے احرام توڑنے کی نیت کی ہو۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ امام شریعی کی ”مبسوط“ (۶۲) میں مذکورہ عبارت نقل کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فَكُلُّهُ لَوْ تَعَدَّدَ جَماعَ بَعْدَ الْأَوَّلِ لَقَصِدَ الرِّفْعُ فِيهِ دَمٌ وَاحِدٌ (۱۲) یعنی، پس اسی طرح اگر پہلے جماع کے بعد جماع حصة دہاں ہو تو اس میں احرام کو چھوڑنے کے قصد کی وجہ سے ایک دم ہوگا۔

اور علامہ ابن الدین ابن نجیم حنفی متوفی ۹۷۰ھ لکھتے ہیں:

لَمَّا كَانَتْ الْمُحْظُورَاتُ مُسْتَلِدَةً إِلَى قَصْدِ وَاحِدٍ وَهُوَ تَعْدِيلُ

۶۱۔ فتح القدير، كتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و من طاف طواف القدوم الحج، تحت قوله: و لم يطف طواف الزيارة أصلاً، ۴۶۳/۲

۶۲۔ ”مبسوط سرعسی“ کی عبارت فتویٰ کی ابتداء میں گزر چکی۔

۶۳۔ فتح القدير، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: فسد حجه و عليه شاة، ۴۵۴/۲

الإحلال كانت متحدة فكفاه دم واحد، و لهذا نص في ”طاهر الرواية“: أن المحرم إذا جامع النساء و رَفَعَ إحرامه و أقام يصنع ما يصنعه الحلال من الجماع و الطيب و قتل الصيد عليه أن يعود كما كان حرماً و يلزمه دم واحد كما ذكره في ”المبسوط“ (۶۴)

یعنی، جب محظورات ایک قصد کی طرف متفرق ہیں اور وہ (قصد) احوال میں جلدی کرتا ہے تو وہ (محظورات) حصدہ ہیں لہذا اسے ایک دم کافی ہے اور اسی وجہ سے ”طاهر الروایہ“ میں تصریح فرمائی ہے کہ حرم نے جب عورتوں سے جماع کر لیا اور اپنا احرام چھوڑ دیا اور وہ کام کرنے لگا جو بغیر احرام والا کرتا ہے جیسے جماع کرنا (یعنی ہمسری کرنا) خوشبو لگانا اور شکار کرنا تو اس پر لازم ہے کہ لوٹ آئے جیسا کہ احرام تھا اور اسے ایک دم لازم ہے جیسا کہ اسے ”مبسوط“ (۶۵) میں ذکر کیا ہے۔

اور علامہ علاء الدین حصکفی متوفی ۱۰۸۸ھ ”فتح القدير“ (۶۶) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

فَكُلُّهَا جَماعَ لَزْمِهِ دَمٌ إِذَا تَعَدَّدَ الْمُحْضُ، إِلَّا أَنْ يَقْصِدَ الرِّفْعُ (۶۷) یعنی، پس جب جب جماع کرے گا اسے دم لازم ہوگا جب کہ مجلس حصة دہو مگر یہ کہ اس نے احرام توڑنے کا قصد کر لیا ہو۔ (۶۸)

اس کے تحت علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

۶۴۔ البحر الرائق شرح كنز الدقائق، كتاب الحج، باب الجنایات، فصل: و لا شيء إن نظر

إليه، تحت قوله: أو قصد حجه بجماع الخ، ۲۷/۴

۶۵۔ ”مبسوط سرعسی“ کی عبارت فتویٰ کی ابتداء میں گزر چکی۔

۶۶۔ فتح القدير، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: فسد حجه الخ، ۴۵۴/۲

۶۷۔ الدر المختار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: حتى يطف، ص ۱۶۷

۶۸۔ یعنی، جب اس نے ہمسری سے احرام چھوڑنے کا قصد کر لیا تو جب جب ہمسری کرے گا اسے

پھر وہ دم لازم نہ ہوگا اگر چہ مجالس حصدہ دہ کیوں نہ ہوں بلکہ ایک ہی دم کفایت کرے گا۔

أى: فلا يلزمه شيء وإن تعبدت المجلس، مع أن نية الرّفص باطلّة، لأنه لا يخرج عنه إلا بالأعمال، لكن لما كانت المحظورات مستبعدة إلى قصد واحد، وهو تعجيل الإحلال كانت متحدة فكفا دم واحد "بحر" (۶۹)

یعنی، پس اسے دوسرے جماع سے کچھ لازم نہ ہوگا اگرچہ مجلس متحدہ ہو یا جوہدیکہ احرام توڑنے کی نیت باطل ہے کیونکہ وہ احرام سے نہ نکلے گا مگر اعمال (کی ادائیگی) سے، لیکن جب منوعات ایک قصد کی طرف مستندہ ہیں اور وہ (قصد) احرام سے فارغ ہونے کی جلدی ہے تو (جائزات) متحدہ ہو گئیں پس اسے ایک دم کافی ہے۔ "بحر الرائق" (۷۰) ۱

اور دوسری کتاب میں لکھتے ہیں:

أنه وإن أخطأ في تأويله يرتفع عنه الضمان (۷۱)
اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و عتدنا أنه أسند ارتكاب المحظورات إلى قصد واحد، وهو تعجيل الإحلال، فيكفيه لذلك دم واحد، و سواء نرى الرّفص قبل الوقوف أو بعده، إلا أن إحرامه يفسد بالجماع قبل الوقوف، و مع هذا يجب عليه أن يعود كما كان خراماً، لأنه بالإفساد لم يغير خارجاً منه قبل الأعمال، و فكذا بنية الرّفص و الإحلال و الله أعلم بالأحوال (۷۲)

- ۶۹۔ رد المحتار علی الدر المختار، باب الجنایات، تحت قوله: إلا أن يقصد الرّفص، ۶۶۵/۳
۷۰۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: لو قصد حجه بجماع إلخ، ۲۷/۳
۷۱۔ صلحۃ البحالی علی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول الکثر: أو أفسد حجه بجماع إلخ و تحت قول البحر: لكن لما كانت إلخ، ۲۷/۳
۷۲۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الجنایات، فصل: فی ارتکاب المحرم المحظور، تحت قوله: و يجب دم واحد إلخ، ص ۴۵۰

یعنی، ہمارے نزدیک اس نے ارتکاب منوعات کو ایک قصد کی طرف منسوب کیا اور وہ قصد جلد احرام سے نکلنا ہے پس اسے اس کے لئے ایک دم کافی ہوگا۔ چاہے احرام توڑنے کی نیت وقوف عرفات سے قبل کی ہو یا وقوف کے بعد، مگر (دونوں میں فرق یہ ہے کہ) وقوف سے قبل جماع سے احرام فاسد ہو جائے گا، اس کے باوجود (کہ اس کا احرام فاسد ہو گیا) اس پر واجب ہوگا کہ لوٹ آئے جیسا کہ احرام میں تھا۔ کیونکہ (حج کو) فاسد کرنے سے (حج کے بقیہ) اعمال (کی ادائیگی) سے قبل وہ احرام سے خارج نہ ہوا، اس طرح احرام توڑنے اور اس سے باہر نکلنے کی نیت سے (وہ احرام سے باہر نہ ہوگا) اور اللہ تعالیٰ احوال کو بہتر جاننے والا ہے۔

اور مجدد و محمد ہاشم شطوی نے لکھا ہے کہ منوعات احرام کا ارتکاب اس نے تاویل سے کیا ہے اور اس کی تاویل گو کہ فاسد ہے دینی طاعتوں سے اٹھ جانے میں معتبر ہے (۷۳)، اس بارے میں علامہ ابو منصور محمد بن کرم کرمانی (۷۴) اور ان کے حوالے سے مثلاً علی قاری حنفی (۷۵) نقل کرتے ہیں:

لنا: أن التأويل الفاسد معتبر في دفع الضمانات الدنياوية، كالباعی إذا ألت مال العادل و أراق دمه لا يضمن لما ذكرنا، و إذا تبنت هذا فصار كأنه وجد من جهة واحدة بسبب واحد - فلا يتعبد به فصراً كالوطء الواحد و اللفظ للكرمانی

- ۷۳۔ جیسا کہ اسی فتویٰ کے شروع میں مذکور ہے۔
۷۴۔ المسائل فی المناسک، فصل بعد فصل: فی معرفة ما يجب بقتل الصيد و ما يجب الجزاء، ۸۲۱/۲
۷۵۔ المسلك المتقسط فی المنسک المتوسط، باب الجنایات، فصل فی ارتکاب المحرم المحظور، تحت قوله: أما من علم إلخ، ص ۴۵۰، ۴۵۱

یعنی، ہماری دلیل یہ ہے کہ تاویل فاسد دنیوی ضمانات کے دفع کرنے میں معتبر ہے جیسے باقی جب عادل کا مال تلف کر دے اور اُس کا خون بہا دے تو ضامن نہ ہوگا اس واسطے جو ہم نے ذکر کیا، پس جب یہ ثابت ہو گیا، تو ہو گیا گویا کہ وہ ایک جہت سے ایک سبب کے باعث پایا گیا لہذا اس سے (جزاء) حصہ نہ ہوگی پس وہ ایک ہمسری کی مثل ہو گیا۔

اور علامہ حسن بن عمار شرملاہی حنفی متوفی ۱۰۶۹ھ لکھتے ہیں:

والتاویل الفاسد معتبر فی رفع الضمان کالباطل إذا اتلف مال العادل فإنه لا یضمن لأنه اتلف عن تاویل کذا فی "الکافی" (۷۶) یعنی، فاسد تاویل رفع ضمان میں معتبر ہے جیسے باقی جب عادل کا مال تلف کر دے تو وہ ضامن نہ ہوگا کیونکہ اُس نے تاویل سے تلف کیا ہے

جیسا کہ "کافی" میں ہے۔

لہذا یہ مسئلہ صرف مخدوم علیہ الرحمہ نے ہی بیان نہیں کیا بلکہ دوسرے فقہاء کرام نے بھی ذکر کیا ہے جیسا کہ مندرجہ بالا سطور میں ہے، اور اس مسئلہ میں قیاس کا تقاضا تو یہی ہے کہ ہر جنایت پر علیحدہ دم لازم آئے ہمارے نزدیک ایک دم کا حکم استثنائاً ہے چنانچہ ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

أی: استحسنائاً عندنا (۷۷)

یعنی، یہ حکم ہمارے نزدیک استثنائاً ہے۔

اور اس مسئلہ میں امام مالک کا مذہب احناف کے مذہب کے موافق ہے البتہ شکار کے معاملے میں امام مالک کا مذہب احناف کے مذہب سے الگ ہے چنانچہ ملا علی قاری لکھتے ہیں:

۷۶۔ غنیۃ ذوی الأحکام فی بغیۃ ذرر الشکام، کتاب الحج، باب الحنایات، تحت قول الغزور: ووطؤه ولو ناسیاً، ۲/۱۶۶

۷۷۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب الحنایات، فصل: فی ارتکاب المحرم المحظورات، تحت قوله: أما من علیم الخ، ص ۴۵۰

و به قال مالك إلا في الصيد فإنه لا يتدخل عنه (۷۸)

یعنی، یہی امام مالک نے فرمایا شکار میں، پس (حصہ و شکار کی صورت میں جنایتیں) متداخل نہ ہوں گی۔

اور اس مسئلہ میں امام شافعی اور امام احمد کا مذہب یہ ہے کہ جتنی جنایتیں اُٹنے ہی کفارے لازم ہوں گے چنانچہ امام کرمانی لکھتے ہیں:

و قال الشافعي رحمه الله: لا يُعتبر تأويله، و يلزمه لكل محظور و كل صيد كفارة على حدة، لأن الإحرام لا يرفع بالتأويل الفاسد، فوجوده و علمه بمنزلة واحدة، فتعدد الحنایات فی الإحرام (۷۹)

یعنی، امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا، اُس کی (اس) تاویل (کہ وہ ممنوعات کے ارتکاب سے احرام سے کُل گیا ہے) کا اعتبار نہیں کیا جائے گا، اور ہر ممنوع کے ارتکاب اور ہر شکار کے لئے اُسے علیحدہ کفارہ لازم ہوگا، (۸۰) کیونکہ فاسد تاویل سے احرام نہیں اُٹھے گا، پس اس کا (یعنی تاویل کا) وجود اور عدم ایک ہی مرتبے میں ہے پس احرام میں جنایات حصہ نہ ہوں گی۔

اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

۷۸۔ المسلك المتقسط فی المنسك المتوسط، باب الحنایات، فصل: فی ارتکاب المحرم المحظور، ص ۴۵۰

۷۹۔ المسلك فی المناسك، فصل بعد فصل: فی معرفة ما يجب بقتل الصيد و ما يجب من الجزاء، ۲/۸۲۱

۹۰۔ امام عزالدین ابن حجر متوفی ۸۰۶ھ امام شافعی کا صحیح مذہب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں و إن اختلف الشروع بأن ليس و تعيبت تعدد الغلبة على الأصح (مدلية السالك، الباب الفاسد: فی محررات الإحرام الخ، فصل: المحظورات المتقطعة، ۲/۶۹۶) یعنی، اور اگر نوع لائق ہواں طرح کہ سلا ہوا لباس پہنا، غریب ہوگا لی تو اجماع قول کے مطابق فدیہ حصہ نہ ہوگا۔

و قال الشافعي و احمد: عليه لكل شيء فعله دم (۹۱)
یعنی، امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا کہ اس پر ہر شے کے لئے جو اس
نے کی دم ہے۔

اور اگر جو شخص یہ جانتا ہو کہ وہ اس ارادے سے احرام سے باہر نہ ہوگا تو اس سے احرام
توڑنے قصد مستحرم نہ ہوگا اور اس پر جتنے حرم کے اتنی جزائیں لازم آئیں گی جیسا کہ خدمت محمد
ہاشم ظہوی نے "حیات القلوب" (۹۲) میں لکھا ہے اور علامہ رحمت اللہ علیہ (۹۳) اور ان
سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی (۹۴) نقل کرتے ہیں کہ:

أما من علم أنه لا يخرج منه بهذا قصد فإنها لا تعتبر منه
یعنی، مگر جو شخص یہ جانتا ہے کہ وہ اس قصد کے ساتھ احرام سے نہ نکلے گا
تو اسے یہ قصد مستحرم نہ ہوگا۔

اور اسی طرح وہ شخص کہ جسے شک ہو کہ میں اس قصد کے ذریعے احرام سے نکلوں گا یا
نہیں تو اس کا قصد بھی مستحرم نہ ہوگا اور اس پر بھی جتنے حرم کے اتنی جزائیں لازم آئیں گی
چنانچہ مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و كلما ينبغي أن لا تعتبر منه إذا كان شكاً في المسألة أو ناسياً
لها (۹۵)

۹۱۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الحنایات، فصل في ارتكاب المحرم
المحظور، تحت قوله: و من علم أنه لا يخرج، ص ۴۵

۹۲۔ حياة القلوب في زيارة المحبوب، باب اول: در بیان احرام، فصل: در بیان کیفیت
مروج از احرام، ص ۱۰۳

۹۳۔ كتاب المناسك مع شرحه للفقاري، باب الحنایات، فصل: في ارتكاب المحرم
المحظور، ص ۴۵

۹۴۔ رد المحتار على الدر المختار، باب الحنایات، تحت قوله: إلا أن يقصد الإفش، ۶۶۵/۳

۹۵۔ المسلك المتقسط في المنسك المتوسط، باب الحنایات، فصل: في ارتكاب المحرم
المحظور، تحت قوله: و أما من علم أنه لا يخرج، ص ۴۵

یعنی، اسی طرح چاہئے کہ اس سے نیت کا اعتبار نہ کیا جائے جب وہ
منسک میں شریک کرنے والا ہو یا اسے بھولنے والا ہو۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم السبت، ۷ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۳ نوفمبر ۲۰۱۰م 685-F

عمرہ میں سعی سے قبل نفل طواف کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک
شخص نے مسجد عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھا اور اگر عمرہ کا طواف کیا، پھر ایک اور نفل طواف کر
لیا، بعد میں عمرہ کی سعی کر کے طعن کروایا، اب اس صورت میں اس پر کیا لازم آئے گا جب کہ
اس نے عمرہ مکمل کرنے سے قبل نفل طواف کر لیا ہے؟

(السائل: حافظ بلال قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں وہ شخص اساعت
کا مرتکب ہوا اور اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آئے گا کیونکہ اگر وہ طواف عمرہ اور سعی کے
درمیان سو جاتا یا کسی اور کام میں مشغول ہو جاتا تو اس پر دم لازم نہیں آتا۔ اسی طرح طواف
عمرہ اور سعی کے درمیان وہ جب نفل طواف میں مشغول ہوا تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آیا۔
یہ مسئلہ مراجعہ تو کسی کتاب میں نظر سے نہیں گزرنا مگر قارئین کے ہارے میں مذکور ہے کہ
اگر وہ عمرہ کی سعی سے قبل طواف تحمید کر لے تو اس پر کوئی کفارہ لازم نہیں آتا، چنانچہ شمس الائمہ
ابو بکر محمد بن احمد رخصی حنفی متوفی ۷۸۳ھ لکھتے ہیں:

و لو أنه بين طواف العمرة و سعيها اشتغل بنوم أو أكل لم
يلزمه دم، فكذا إذا اشتغل بطواف التحية (۹۶)

یعنی، اگر وہ طواف عمرہ اور اس کی سعی کے مابین سونے یا کھانے میں

مشغول ہوا تو اس پر کچھ کفارہ لازم نہ ہوگا، پس اسی طرح اگر وہ طواف تحیمہ میں مشغول ہوا (تو بھی دم لازم نہ ہوگا)۔
اسی طرح اگر اس نے سعی کے بعد حلق یا تقصیر سے قبل فحلی طواف کیا ہوتا تو بھی اس پر کوئی کفارہ لازم نہ آتا، اگرچہ یہ بھی خلاف سنت ہے۔
واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الخميس ١٩ ذوالحجۃ ١٤٣١ھ، ٢٥ نوفمبر ٢٠١٠م 695-F

عمرہ میں پہلے سعی کرنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص آفاقی عمرہ کو آیا اور اس نے پہلے سعی کی بعد میں طواف کیا اور حلق کروا دیا، اب اس صورت میں اس کا عمرہ درست ہو گیا یا نہیں اور اس پر کیا لازم آئے گا؟ تفصیل سے جواب عنایت فرمائیں۔
بسم اللہ تعالیٰ و تقدس الجواب: یاد رہے کہ عمرہ میں ایک فرض اور دو واجب ہیں چنانچہ شمس الائمہ مرضی متوفی ۱۰۹۰ھ (۶۷۷ قمری) نے جمعہ ص ۹۸ میں مذکور ہے:

أمازكُنْها فالطَّواف، وأما واجباتُها فالسَّعی بین الصَّفَا والمروة أو التقصیر

یعنی، مگر عمرہ کا رکن ہیں طواف ہے اور مگر اس کے واجبات ہیں صفا و مروه کے مابین سعی اور حلق یا تقصیر ہے۔

اور بعض نے نیت کو بھی شمار کرتے ہوئے دو رکن قرار دیے ہیں، چنانچہ علامہ رحمت اللہ

۹۷۔ المحيط السرمسی، کتاب الحج، ص ۱۶۶، مخطوط مصور

۹۸۔ الفتاویٰ الهندیة، کتاب المناسک، الباب السادس: فی العمرة، ۲۳۷/۱

بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:۔
أما غير الرضها فالطَّواف والنية، واجباتها السَّعی والحلق أو التقصیر (۹۹)۔
یعنی، مگر عمرہ کے فرائض، پس طواف اور نیت ہیں اور اس کے واجبات سعی اور حلق یا تقصیر ہیں۔

اور طواف سعی پر مقدم ہے چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی

۵۹۷ھ لکھتے ہیں:۔

فإنَّ الله تعالى شرع السَّعی عقیب الطَّواف لا قبله (۱۰۰)۔

یعنی، پس بے شک اللہ تعالیٰ نے سعی کو طواف کے بعد شروع کیا ہے، نہ کہ اس سے قبل۔

قرآن کریم میں ہے:۔

﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَنْ يَطَّوَّفَ

بِهِمَا﴾ الآية (۱۰۱)۔

ترجمہ: تو جو اس کے گھر کا حج یا عمرہ کرے اس پر کچھ گناہ نہیں کہ اُن

دونوں کے پھیرنے کرے۔

اس آیت کریمہ کے تحت علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

ذكر بحرف الفاء، وأنها للتعقيب، فكان تبعاً، والتبع لا يتقدم

على المتنوع (۱۰۲)

۹۹۔ لباب المناسك مع شرحه للقاری، باب العمرة، ص ۵۰۹

۱۰۰۔ المسالك في المناسك، فصل في الترتيب فيه بعد فصل: في السَّعی بين الصَّفَا والمروة، ۴۷۲/۱

۱۰۱۔ البقرة: ۱۵۸/۲

۱۰۲۔ المسالك في المناسك، فصل في الترتيب فيه بعد فصل: في السَّعی بين الصَّفَا والمروة، ۴۷۲/۱

یعنی، اللہ تعالیٰ نے سعی کو حرفہ "قام" کے ساتھ ذکر فرمایا اور "قام"

تعطیل کے لئے ہے پس سعی صحابہ اور تابع متبوع پر مقدم نہیں ہوتا۔

لہذا طواف کا سعی پر مقدم ہونا صحیح سعی کے لئے شرط ہے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

و صرح فی "المحیط": بأن تقديم الطواف شرط لصحة

السعي (۱۰۳)

یعنی، "محیط" (۱۰۴) میں تصریح فرمائی کہ تقدیم طواف صحیح سعی کے

لئے شرط ہے۔

اور علامہ کرمائی لکھتے ہیں:

الترتيب بين الطواف والسعي شرط لصحتها (۱۰۵)

یعنی، طواف اور سعی کے مابین ترتیب اس کی صحت کے لئے شرط ہے۔

اور مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۰۳ھ لکھتے ہیں:

قال المصنف في "الكبير": و تقديم الطواف على السعي شرط

لصحة السعي بالاتفاق (۱۰۶)

یعنی، مصنف (علامہ رحمت اللہ سندھی) نے (اپنی دوسری کتاب) "الکبیر" (۱۰۷)

۱۰۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: فی السعی بین الصفا والمروة،

تحت قوله: إن أراد السعي، ۵۸۷/۳

۱۰۴۔ یہاں "محیط" سے مراد "محیط برہانی" ہے اور اس کی عبارت یہ ہے کہ ان السعی تابع

للمطواف ومرتب عليه الشرح البهاني، کتاب المناسك، الفصل الثامن: في

الطواف والسعي، طواف الصفا، ۶۵/۳

۱۰۵۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل: في العمرة على الأفراد إلخ، ۶۱۹/۱

۱۰۶۔ المسالك المتعقبات في المناسك المتوسطة، باب الجمره، تحت قوله: و الحلق أو

التقصير، ص ۵۱۰

۱۰۷۔ جمع المناسك، باب العمرة، ص ۵۹۱

میں فرمایا کہ سعی پر طواف کی تقدیم صحیح سعی کی بالاتفاق شرط ہے۔

اسی لئے فقہاء کرام نے لکھا ہے کہ طواف سے قبل سعی جائز نہیں ہے چنانچہ علامہ ابو منصور کرمائی لکھتے ہیں:

لا يجوز السعي قبل الطواف، لأنه شرع ليكمال الطواف، وأنه

تابع (۱۰۸)

یعنی، طواف سے قبل سعی جائز نہیں کیونکہ اسے کمال طواف کے لئے

م شروع کیا گیا ہے اور یہ کہ (طواف کے) تابع ہے۔

اور عمرہ میں طواف سے قبل سعی معتبر نہیں ہوتی چنانچہ علامہ رحمت اللہ ابن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی اور مثلاً علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و لو سعي قبل الطواف أي: جنسه أو قبل الطواف الصحيح لم

يعتد به أي: بذلك السعي، فإن سعيه حينئذ كالمعذور (۱۰۹)

یعنی، اگر طواف سے قبل سعی کی یعنی جنس طواف یا طواف صحیح سے قبل تو وہ

سعی شمار کی جائے گی، بے شک اس وقت سعی شل معذورم کے ہے۔

پورا طواف چھوڑ کر سعی کرے یا اکثر دونوں صورتوں میں حکم یہی ہوگا، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمائی لکھتے ہیں:

حتى لو ترك أكثر الطواف منها أو أتى بأقله، ثم سعى بين الصفا

و المروة لا يجوز، ولا يحل ما لم يُعدها أو يكملها، لأنه ترك

الأكثر، ولأنه حكم الكل على ما مر، فإذا أكمل الطواف

أعاد السعي بين الصفا والمروة (۱۱۰)

۱۰۸۔ المسالك في المناسك، فصل في الترتيب فيه بعد فصل في السعي بين الصفا والمروة،

۴۷۲/۱

۱۰۹۔ المسالك المتعقبات في المناسك المتوسطة، باب الجنبايات، فصل في الجنبايات في

السعي، ص ۳۹۳

۱۱۰۔ المسالك في المناسك، فصل بعد فصل في العمرة على الأفراد إلخ، ۶۱۹/۱

یعنی، یہاں تک کہ اگر عمرہ کا اکثر طواف چھوڑ دیا اور کم پھیرے کے پھر صفا و مردہ کے مابین سعی کی تو جائز نہ ہوئی، اور احرام سے نہ نکلے گا جب تک اس کا اعادہ نہ کرے یا اسے مکمل نہ کرے، کیونکہ اس نے اکثر کو ترک کیا اور اکثر کے لئے مکمل کا حکم ہے، پس جب طواف مکمل کر لیا تو صفا و مردہ کے مابین سعی کا اعادہ کرے گا۔

علامہ عالم بنی الخلاء انصاری رضی اللہ عنہ ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

وفي "الظهيرية" ولو ترك طواف العمرة أكثره أو كله وسعى بين الصفا والمروة ورجع إلى أهله فهو مُحَرَّمٌ أبداً، ولا يُحْزِرُ عنه البذل، وعليه أن يعود إلى مكة بذلك الإحرام ولا يجب عليه إحرام جديد لأجل مجاوزة الميقات (۱۱۱)

یعنی، اور "ظہیریہ" میں ہے کہ اگر عمرہ کا اکثر یا مکمل طواف چھوڑ دیا اور صفا و مردہ کے مابین سعی کر لی اور اپنے اہل کو لوٹ کیا تو وہ ہمیشہ حرم ہے اور طواف کا بدلہ جائز نہ ہوگا اور اس پر لازم ہے کہ اسی احرام کے ساتھ مکہ لوٹے، اور اس پر میقات سے گزرنے کی وجہ سے نیا احرام لازم نہ ہوگا۔

اور جب عمرہ کا طواف کرے گا تو سعی بھی کرنی ہوگی پہلی سعی کافی نہ ہوگی چنانچہ علامہ عالم بنی الخلاء انصاری لکھتے ہیں:

وفي "شرح الطحاوی": "و يطوف لها أو يكمل الطواف ويسعى بين الصفا والمروة، وسعيه الأول غير جائز" (۱۱۲)

۱۱۱۔ الفتاویٰ الثاقبہ، کتاب الحج، الفصل السابع: في الطواف والسعي، م جتنا إلى طواف العمرة، ۳۹۰/۲

۱۱۲۔ الفتاویٰ الظہیریہ، کتاب الحج، الفصل السابع: في الطواف والسعي، ص ۱۴۴

۱۱۳۔ الفتاویٰ الثاقبہ، کتاب الحج، الفصل السابع: في الطواف والسعي، م جتنا إلى طواف العمرة، ۳۹۰/۲

یعنی، اور "شرح الطحاوی" میں ہے کہ اور عمرہ کا طواف کرے یا طواف کو مکمل کرے اور صفا و مردہ کے مابین سعی کرے اور اس کی پہلی سعی جائز نہیں ہے۔

اور اگر وہ اعادہ نہیں کرتا تو اس پر دم لازم آئے گا کہ سعی عمرہ کے واجبات سے ہے اور اسے اُس نے بلا قدر شرعی ترک کیا ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء ۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۹ نوفمبر ۲۰۱۰م 681-F

حرمہ ماہواری آنے پر احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟

امستفتا: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت پاکستان سے عمرہ کا احرام باندھ کر مکہ مکرمہ پہنچی، ابھی طواف عمرہ کے تین چکر ہی ہوئے تھے کہ ماہواری شروع ہو گئی تو اس نے طواف چھوڑ دیا اور اس نے ہوئی آ کر احرام کھول دیا اور احرام کی خلاف ورزیاں شروع کر دیں، اب اس عورت کے بارے میں کیا حکم ہے؟

(السائل: خرم عبدالقادر، سولجر یا زارہ کراچی)

بسمہ تعالیٰ ونقل من الجواب: صورت مسئلہ میں وہ عورت فوراً احرام کی خلاف ورزیاں ترک کر دے کیونکہ وہ احرام توڑنے کی نیت سے احرام سے باہر نہیں ہوئی اور اگر اس نے معمولات احرام کا ارتکاب کیا ہوگا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہوگا اس احرام میں پاک ہونے کے بعد عمرہ ادا کرے، یاد رہے کہ عام طور پر عورتیں لاطنی کی بناء پر سر ہند وغیرہ کھولنے کو احرام کا ٹھکانا سمجھتی ہیں حالانکہ ایسا نہیں ہے، اور اگر معمولات احرام کا ارتکاب کیا ہوگا جیسے خوشبو لگانا، خوشبودار صابن استعمال کرنا، منہ ڈھکنا وغیرہ تو اس پر صرف ایک دم لازم ہوگا جو اسے سرزمین حرم پر دینا ہوگا، چنانچہ علامہ سید امین ابن عابدین شامی رضی اللہ عنہ ۱۲۵۲ھ "اللاب" (۱۱۴) کے حوالے سے لکھتے ہیں:

۱۱۱۔ لباب المناسک، باب المناسک، فصل في مناسك الحج، م جتنا إلى مناسك الحج، ص ۴۵۰

اعلم أنه إذا نوى رخص الإحرام فحقل يصنع ما يصنع المحلل من لبس الثياب والتطيب والمعلق والمساخ وقتل الصيد، فليته لا يصرح بذلك من الإحرام، وعليه أن يعود كما كان محرمًا، ويحجب دم واحد لجميع ما ارتكب، ولو كل المحظورات، وإنما تعلل الحزاء بتعلل الجنائيات إذا لم يتو الرخص، ثم نية الرخص إنما تعتبر بمن زعم أنه يصرح به بهذا القصد لحمله مسألة عدم الخروج (١١٥)

یعنی، جان لیجے کہ حرم نے جب احرام توڑنے کی نیت کر لی اور وہ ان کاموں میں شروع ہو گیا جو غیر حرم کرتا ہے جیسے سنے ہوئے کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، طلق کروانا، جماع کرنا اور شکار کو مارنا تو وہ اس (نیت) سے احرام سے نکس نکلے گا اور اس پر لازم ہے وہ لوٹ آئے جیسے کہ حرم تھا (یعنی احرام کی پابندیاں شروع کر دے) اور اس نے جن (منوعات احرام) کا ارتکاب کیا اس پر سب کا ایک دم لازم ہے اگرچہ ہر منوع (کا ارتکاب ہوا) ہو، جنائیات کے تعدد سے جزاء حجت و صرف تب ہوگی جب اس نے احرام توڑنے کی نیت نہ کی، پھر احرام توڑنے کی نیت صرف اس سے معتبر ہے جو عدم خروج کے مسئلہ سے لاعلمی کی وجہ سے یہ گمان رکھتا ہو کہ وہ اس نیت سے احرام سے نکل گیا۔

اسی طرح مخدوم محمد ہاشم ٹھوڑی متوفی ۱۱۷۳ھ نے "حیات القلوب فی زیارة المحبوب"

(۱۱۶) میں لکھا ہے۔

۱۲۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الجنائيات، تحت قوله: إلا يقصد الرخص، ۶۶۵/۳

۱۲۶۔ حیات القلوب فی زیارة المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دہم: در بیان کیفیت خروج از احرام، تنبیہ حسن، ص ۱۰۳ (ص ۶۱، ۶۲، مطبع فتح الکرم)

یاد رہے کہ منوعات احرام کے ارتکاب کی صورت میں بھی وہ محرم ہی رہے گی۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الأربعاء ۱۰ رمضان المبارك ۱۴۳۳ھ، ۱ اغسطس ۲۰۱۲ م 801-F

طہر مختل میں عمرہ ادا کر لیا تو کیا حکم ہے؟

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر ایک عورت نے ماہواری سے فارغ ہو کر غسل کر کے عمرہ ادا کیا، عمرہ ادا کرنے کے بعد اُسے دوبارہ خون آگیا اور ماہواری شروع ہونے کے دس دنوں کے اندر اندر یہ خون آیا اور دس دن پورے ہونے سے قبل بند ہوا تو آیا عمرہ ادا ہو گیا کہ نہیں اور دم وغیرہ لازم آیا کہ نہیں اور عورت نے اس مسئلہ سے لاعلمی کی وجہ سے عمرہ ادا کر کے پال کاٹ لئے اور احرام اتار دیا ہے اب اس کے لئے کیا حکم ہے جب کہ وہ ابھی مکہ میں ہی ہے؟

(السائل: محمد ضیاء قادری، کراچی)

بسم الله تعالى وتقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اس پر لازم ہے کہ وہ جب تک مکہ میں ہے طواف کا اعادہ کر لے۔ اس مسئلہ کی تفصیل یہ ہے کہ ماہواری کی کم از کم مدت تین دن اور زیادہ سے زیادہ دس دن ہے چنانچہ علامہ علاؤ الدین ہسکتی متوفی ۱۰۸۸ھ لکھتے ہیں:

و أقله ثلاثة أيام بلياليها وأكثره عشرة (۱۱۷)

یعنی، حیض کی کم سے کم مقدار تین دن تین راتوں کے ساتھ ہے اور زیادہ

سے زیادہ دس دن ہے۔

اور عورت کو ماہواری آئے اور تین دن کے بعد کسی دن بھی رُک جائے اور پھر جاری ہو کر دس دنوں کے اندر اندر رُک جائے تو آخری بار رُکنے تک سارا پیر ٹہ ماہواری کہلاتا ہے۔ اگر آپ فقہ میں مدکور ہے، لہذا مذکورہ عورت نے جو عمرہ ادا کیا وہ ایام ماہواری میں ادا کیا

۱۱۷۔ الدر المختار، کتاب الطهارة، باب الحيض، ص ۴۳

ہے، اور طواف میں طہارت واجب ہے چنانچہ امام ابوالبقاء محمد بن احمد ابن الفیاض حنفی متوفی ۸۵۳ھ لکھتے ہیں:

و لما واجبات الطواف، فمبنيها: الطهارة عند الحديث و

الجنابة، و الحيض و النفاس (۱۱۸)

یعنی، مگر طواف کے واجبات، تو ان میں سے حدث، جنابت، حیض اور

نفاس کے ہونے کے وقت طہارت ہے۔

بعض نے طواف میں طہارت کو واجب نہیں بتایا لیکن صحیح قول یہی ہے کہ واجب ہے، چنانچہ علامہ ابن الفیاض حنفی لکھتے ہیں:

وقال أبو بكر الحفصاء الرازي: إنها واجبة، و هو الصحيح۔

و فی "الهداية": و هو الأصح (۱۱۹)

یعنی، امام ابوبکر حصص رازی (حنفی) نے فرمایا یہ واجب ہے اور صحیح

صحیح ہے اور "ہدایہ" (۱۲۰) میں ہے یہی صحیح ہے۔

اور امام سرخسی حنفی لکھتے ہیں:

و هو الصحيح من المذهب، أن الطهارة في الطواف واجبة (۱۲۱)

یعنی، اور صحیح مذہب یہی ہے کہ طواف میں طہارت واجب ہے۔

یاد رہے کہ طہارت طواف کے لئے واجب ہے شرط نہیں ہے اور نہ فرض کہ اس کے نہ

۱۱۸۔ البحر العميق، الباب العاشر: في دخول مكة إلخ، فصل: في بيان أنواع الأظرفة،

۱۱۱۲/۲

۱۱۹۔ البحر العميق، الباب العاشر: في دخول مكة إلخ، فصل: في بيان أنواع الأظرفة،

۱۱۱۲/۲

۱۲۰۔ الهداية، كتاب الحج، باب الجنابة، فصل: من طاف طواف القدو، ۱۹۹/۲، و

فيه: و الأصح أنها واجبة، لأنه يجب تركها للحائض، يعني، صحیح ہے کہ وہ واجب ہے کیونکہ

اس کے ترک پر جائز واجب ہے۔

۱۲۱۔ المبسوط للسرخسي، كتاب المناسك، باب الطواف، ۳۵/۴/۲

پائے جانے کی صورت میں طواف شمار ہی نہ ہو، چنانچہ امام سرخسی حنفی لکھتے ہیں کہ:

إن الطهارة في الطواف واجبة، و أن طواف المحدث معتد به

عندنا، ولكن أفضل أن يُعيدَهُ و إن لم يُعيدَهُ فعليه الدَّم (۱۲۲)

یعنی، بے شک طواف میں طہارت واجب ہے بے شک بے وضو کا

طواف ہمارے نزدیک شمار کیا جاتا ہے، لیکن افضل یہ ہے کہ اس کا اعادہ

کمرے اور اگر اعادہ نہیں کیا تو اس پر دم لازم ہے۔

اور علامہ ابن الفیاض حنفی لکھتے ہیں:

و ليست بشرط لجواز الطواف لا فرض، بل هي واجبة، حتى

يحوز الطواف بكونها، و يقع معتداً به، و لكن مسبباً و يجب

فدية على ما نبين (۱۲۳)

یعنی، طہارت جواز طواف کے لئے نہ شرط ہے اور نہ فرض بلکہ یہ واجب

ہے یہاں تک کہ طواف اس کے بغیر جائز ہے۔ (اگرچہ ترک واجب کی

وجہ سے ٹھہکا رہوگا اور دم لازم آئے گا) اور معتد بہ واقع ہوتا ہے لیکن وہ

مُسِيء (بڑا کرہنے والا) ہوگا اور اس پر فدیہ (یعنی دم) واجب ہوگا جیسا

کہ ہم بیان کریں گے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں کہ:

و لو طاف للعمرة كله أو أكثره أو أقله ولو شرطاً جنبتاً أو حائضاً

أو نفساء أو مُحدثاً فعليه شاة (۱۲۴)

۱۲۲۔ المبسوط للسرخسي، كتاب المناسك، باب الطواف، ۳۵/۴/۲

۱۲۳۔ البحر العميق، الباب العاشر: في دخول مكة إلخ، فصل: في بيان أنواع الأظرفة،

۱۱۱۲/۲

۱۲۴۔ أبواب المناسك، باب الجنابة، فصل: في الجنابة في طواف العمرة، ص ۳۹۔

أيضاً جمع المناسك، باب الجنابة، الفصل الحامس: في الجنابة، فصل: لو طاف

للعمرة إلخ، ص ۲۸

یعنی، اور اگر کوئی عمرہ کا محل یا اکثر یا اقل طواف اگرچہ ایک پکر حال ہے جہاں بت یا حیض یا نفاس یا بے وضو کرے تو اس پر (بطور دم) مکہ کی لازم ہے۔

اور دم اس صورت میں لازم ہوگا جب وہ طواف عمرہ کا اعادہ نہ کرے اور چلا جائے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں:

و لَو طَافَ لِلْمُحْضِرَةِ مُحَدِّثًا وَ مَتَعَى بَعْدَهُ فَعَلَيْهِ دَمٌ إِنْ لَمْ يُعِدِ الطَّوْفَ وَ رَجَعَ إِلَى أَهْلِهِ (۱۶۰)

یعنی، اگر بے وضو عمرہ کا طواف کیا اور اس کے بعد سعی کی تو اس پر دم لازم ہے اگر اس نے طواف کا اعادہ نہ کیا اور اپنے اہل کو لوٹ گیا۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں کہ:

لَتَرْكِهِ الطَّهَارَةُ فِي الطَّوْفِ، وَأَمَّا دَمٌ بِسَبْغَةٍ فَعَلَيْهِ أَنْ يُعِدَّهَا لِسَبْرَتَيْنِ نَقْصَانِ الطَّوْفِ فِي السَّعْيِ الَّذِي بَعْدَهُ، وَإِلَّا فَالطَّهَارَةُ مُسْتَحَبَّةٌ فِي السَّعْيِ (۱۶۱)

یعنی، طواف میں طہارت کو ترک نہ کرنے کی وجہ سے، مگر جب تک کہ میں ہے اس پر لازم ہے کہ دونوں کا اعادہ کرے نقصان طواف کے اس کے بعد سعی میں اثر کرنے کی وجہ سے، ورنہ طہارت سعی میں مستحب ہے۔

ان تمام عبارات سے معلوم ہوا کہ اس صورت پر طواف کا اعادہ لازم ہے، ہاں اگر مکہ سے چلی گئی تو دم لازم ہو جائے گا اور طواف بلا احرام ہوگا کیونکہ جہاں بھی اعدہ کا ذکر کیا گیا وہاں احرام کی قید کسی نے بھی ذکر نہیں کی ہے۔ اور اگر صرف طواف کا اعادہ کرے اور سعی کا اعادہ نہ کرے تو اس پر کچھ لازم نہ ہوگا چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ سندھی لکھتے ہیں کہ:

۱۶۰۔ لَبَابُ الْمَنَاسِكِ، بَابُ الْحَتَائِثِ، فَصْلٌ: فِي الْحَتَائِثِ فِي طَوَافِ الْعِمْرَةِ، ص ۳۹۱
۱۶۱۔ الْمَسْلُوكُ الْمَقْصُودُ، تَحْتَ قَوْلِهِ: وَلَوْ طَافَ لِلْمُحْضِرَةِ إلخ، ص ۳۹۱

و لَوِ اعَادَ الطَّوْفَ وَلَمْ يُعِدِ السَّعْيَ لِاشْيَ عَلَيْهِ (۱۶۲)
یعنی، اگر طواف کا اعادہ کیا اور سعی کا اعادہ نہ کیا تو اس پر کچھ لازم نہیں ہے۔

اس کے تحت ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و صَحَّحَ صَاحِبُ "الْهِدَايَةِ"، وَهُوَ مُحَاضَرُ شَمْسِ الْأُمَمَةِ

الشرعسي و الإمام المصنوعي (۱۶۸)

یعنی، اسے صاحب ہدایہ (۱۶۸) نے صحیح قرار دیا ہے اور یہی شمس الاممہ سرخسی (۱۳۰) اور امام محبوی (۱۳۱) کا خیال ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأحد، ۲ رمضان المبارك ۱۴۴۳ھ ۲۲ يوليو ۲۰۲۱م 799-F

۱۶۲۔ لَبَابُ الْمَنَاسِكِ، بَابُ الْحَتَائِثِ، فَصْلٌ: فِي الْحَتَائِثِ فِي طَوَافِ الْعِمْرَةِ، ص ۳۹۱

۱۶۸۔ الْمَسْلُوكُ الْمَقْصُودُ، تَحْتَ قَوْلِهِ: وَلَوْ طَافَ لِلْمُحْضِرَةِ إلخ، ص ۳۹۱

۱۶۹۔ الْهِدَايَةُ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ الْحَتَائِثِ، فَصْلٌ: مِنْ طَوَافِ الْقُدُومِ، ۶۰/۲-۶۰/۳ و قال: وَ كَذَا إِذَا أَعَادَ الطَّوْفَ وَلَمْ يُعِدِ السَّعْيَ فِي الصَّحِيحِ، يَعْنِي: فَرَمَا يَأْخُذُ بِطَرِيقِ الْحَجِّ قَوْلُ كَ الْمُطَابِقِ جَب طَوَافُ كَ اعَادَهُ كَمَا اور سَعْيُ كَ اعَادَهُ نَدَكَمَا۔

۱۷۰۔ الْمَسْبُوطُ لِلشَّرْعِيِّ، كِتَابُ الْمَنَاسِكِ، بَابُ الطَّوْفِ، ۳۷/۴-۳۷/۵، وَقَالَ: فَكُنْكَ يَسْتَحِبُّ إِعَادَةَ ذَلِكَ الرَّمْلِ وَالسَّعْيِ يَوْمَ النَّحْرِ، وَإِنْ لَمْ يَفْعَلْ لَمْ يَنْعُرْهُ وَ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ، يَعْنِي: فَرَمَا يَأْخُذُ بِطَرِيقِ الْحَجِّ يَوْمَ النَّحْرِ سَعْيُ كَ اعَادَهُ مُسْتَحَبٌّ هُوَ وَ كَرْدَهُ كَرْدَهُ قَوْلُ كَ كَوْنُ ضَرْبٍ هُوَ هُوَ اس پر کچھ نہیں ہے۔

۱۷۱۔ مَحْبُوبِي سَمَرَادِ صَاحِبِ "وَقَايَةُ الزَّوَالَةِ" يَأْشَارُ فِي "وَقَايَةِ الزَّوَالَةِ" صَدْرُ الشَّرِيحِ بِاصْطِحَادِ اللَّهِ بِنِ سَعْدٍ هُنَّ، وَأَنَّ كَ تَامَ كَ سَاحِدِ مَحْبُوبِي اس لئے آتا ہے کہ محبوب ان کے آباء میں سے کسی کا نام تھا، علامہ ابو الحسنات عبدالحی کھنوی نے "عمدة الرعاية" میں جو نسب ذکر کیا ہے اس میں صحابی رسول حضرت عبادہ بن الصامت النضاری رضی اللہ عنہ کے پوتے کا نام محبوب بن الولید بن عبادہ بن الصامت تھا۔

حلق یا تقصیر کے بغیر عمرہ کا احرام کھولنے والے کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ میں کراچی سے آیا اور عمرہ ادا کیا، پھر ایک دور روز بعد میں نے مسجد عائشہ سے عمرہ کا احرام باندھا اور کھڑکھڑایا اور سعی کی، حلق نہیں کروایا، اس لئے کہ میرے بال بالکل چھوٹے تھے، میں نے سمجھا کہ یہ حلق کے قابل نہیں ہیں، اس لئے مجھے پر لازم نہیں اور میں نے احرام کھول دیا اور اُسے یک دن گزر چکا ہے پھر کسی عالم نے مجھے بتایا کہ مجھ پر حلق لازم ہے، آپ میرے لئے شریعت کا کیا حکم ہے جب کہ دو دن بعد حج کے لئے منیٰ روانگی ہے۔

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں سائل پر لازم ہے کہ فوراً حلق کروائے کیونکہ وہ احرام توڑنے کی نیت سے اب تک احرام سے باہر نہیں ہوا، اور اس پر ایک دم لازم ہو گیا جو اُسے سر زمین حرم پر دینا لازم ہے اور ایک دم کے لٹو دم کی وجہ یہ ہے کہ سائل نے منوعات احرام کا ارتکاب جیسے سے ہونے پکڑے پہننا، سر اور منہ ڈھکنا، خوشبو وغیرہ کا ارتکاب احرام سے ٹکٹنے کے لئے اپنی جہالت کی بنا پر کیا ہے، چنانچہ محمد دم محمد ہاشم بن عبد الغفور حارثی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۱۷ھ لکھتے ہیں:

پس چٹیں خارج نہ گرد بہ نیتِ رخص و احلال و واجب آید برائے شخص

دم واحد برائے جمیع آنچه ارتکاب کرد ہر چند کہ ارتکاب کرد جمیع

مختورات را، وحدہ نشود بروئے جزا و نہ تعدد و جنایات چنان نیت کردہ

است رخص احرام را زیرا کہ اوار تکاب مودہ است مخطورات را تاویل

اگرچہ قاسد است، معتبر باشد در دفع ضمانت زنیوہ، پس گویا کہ موجود

شدند این ہمہ مخطورات از جہت واحدہ ہستی واحد، پس وحدہ دگرد جراء

بروئے این مذہب ماست، و نزد امام شافعی پس لازم آید بروئے برائے

ہر مخطورے علیحدہ جزا (۱۳۲)

یعنی اس طرح احرام توڑنے اور حلال ہونے نیت سے بھی احرام سے خارج نہ ہوگا ہر چند کہ اس نے تمام منوعات کا مرتکب کیا ہو، اور جب اس نے احرام توڑنے کی نیت کر لی تو وحدہ و جنایات پر وحدہ و جزائیں اس لئے واجب نہ ہوں گی کہ ان منوعات کا ارتکاب اس نے تاویل سے کیا ہے، اور تاویل گو کہ قاسد ہے مگر وہ دنیوی (۱۳۲) ضمانتوں کے اٹھ جانے میں معتبر ہوگی، پس گویا کہ یہ تمام منوعات ایک ہی جہت سے ایک ہی سبب سے واقع ہوئے، اس لئے جزائیں بھی اس پر وحدہ و واجب نہ ہوں گی، یہ ہمارا مذہب ہے، مگر امام شافعی کے نزدیک ہر ممنوع (کے ارتکاب پر) جزا علیحدہ ہوگی۔

ہمارا اور امام شافعی علیہ الرحمہ کے مابین اختلاف اُس صورت میں ہے جب یہ شخص احرام توڑنے کے ارادے سے ایسا کرے اور جہالت کی بنا پر سمجھے کہ اب وہ احرام سے نکل گیا ورنہ ہر جرم پر الگ کفارہ لازم ہو گیا، چنانچہ محمد دم محمد ہاشم رضوی لکھتے ہیں:

و این اختلاف وقتی ست کہ شخص مذکور کہ نیت رخص احرام کردہ است

عثمان می بردسبب جہل خود کہ او خارج گشتہ است از احرام بسبب این

قصد و انما کسی کہ می درند کہ خارج نشود ام من از احرام بسبب این قصد

پس معتبر باشد از وی قصد رخص و شد دگرد و جزا بروئے بہ تعدد و جنایات

اتفاقا بیننا و بین الشافعی چنانکہ وحدہ دنی گرد اتفاقا قابر شخصے کہ قصد نہ کردہ

است رخص را اصلاً (۱۳۴)

۱۳۲۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دہم: در بیان

کیفیت خروج از احرام، ص ۱۰۳

۱۳۳۔ علامہ کرمانی رضی اللہ عنہ علی قاری رضی اللہ عنہ نے بھی لکھا ہے کہ وہ دنیوی ضمانتوں کے اٹھ جانے میں مفید ہوگی جیسا کہ ہمارے فتویٰ "قاسد تاویل سے منوعات احرام کے مرتکب میں مذہب" میں مذکور ہے۔

۱۳۱۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول در بیان احرام، فصل دہم: در بیان

کیفیت خروج از احرام، ص ۱۰۳، ۱۰۴

یعنی، یہ اختلاف بھی اُس وقت ہے جب اُس شخص نے (ان منوعات کے ارتکاب میں) احرام توڑنے کی نیت کی ہو اور اپنی جہالت سے یہ سمجھ لیا ہو کہ اُس نیت سے وہ احرام سے نکل گیا، لیکن اگر کوئی یہ جانتا ہے کہ میں اس نیت سے احرام سے نہیں نکلا ہوں تو ایسے شخص سے احرام توڑنے کی نیت معتبر نہیں ہوگی، اُس پر ہمارے اور امام شافعی کے نزدیک بالاتفاق ہر جنابت پر طہوعہ جزا واجب ہوگی جیسا کہ بالاتفاق احناف و شوافع اُس شخص پر جزائیں سجدہ دہوں گی، جس نے احرام توڑنے کی سرے سے نیت ہی نہ کی ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الخميس، ۵ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۱ نومبر ۲۰۱۰م 683-F

عمرہ کے بعد بغیر حلق کے دوسرے عمرے کا احرام باندھنا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص نے عمرہ ادا کرنے کے بعد حلق نہیں کر دیا، اس خیال سے کہ پہلے عمرہ کر کے حلق کرا چکا تھا اُس کے سر پر بال نہ تھے اس لئے اُس نے عمرہ کی سعی کے بعد بغیر حلق کے دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا، کیا اُس کا یہ فعل شرعاً درست ہے اور اگر درست نہیں تو اُس پر کیا لازم آئے گا؟ (الساؤل: ظفر، سوچر بازار، کراچی)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس پر دم لازم آئے گا کیونکہ اُس نے عمرہ کے دو احرام جمع کرنے کا ارتکاب کیا ہے جو کہ مکروہ تحریمی ہے، چنانچہ صدر الشریعہ اصغر امام عبد اللہ بن مسعود مجیبی رضی متوفی ۵۰ھ لکھتے ہیں:

”مَنْ آتَى بِعُمْرَةٍ إِلَّا الْحَلْقَ، فَأَحْرَمَ بِأَعْرَى ذَبَحَ“ (۱۳۵) لاقہ

۱۳۵۔ یہاں نکاح الشریعہ محمود بن احمد بن عبد اللہ مجیبی رضی متوفی ۶۷۳ھ کے متن ”و نسيان الرواية“ کی مہارت ہے۔

جمع بین احرامی، العمرة، وهو مكروه، فإزمه الذم (۱۳۶) یعنی، جس نے عمرہ ادا کیا سوائے حلق کے (یعنی حلق یا تقصیر کو چھوڑ کر عمرہ کے افعال طواف و سعی ادا کئے) پھر دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو وہ (بکری بطور دم کے) ذبح کرے کیونکہ اُس نے عمرہ کے دو احراموں کے مابین حج کر لیا جو کہ مکروہ ہے (۱۳۷) پس اُسے دم لازم ہوا۔

اور علامہ رحمت اللہ علیہ رضی (۱۳۸) اور ان کے حوالے سے علامہ شامی (۱۳۹) لکھتے ہیں:

ولو طاف و سعی للأولى و لم يبق عليه إلا الحلق فاهل بأعمرى لزمته و لا يرخصها و عليه ذم الجمع

یعنی، اگر پہلے عمرہ کا طواف اور سعی کر لئے اور اُس پر حلق کے سوا کچھ باقی نہ رہا پھر اُس نے دوسرے عمرہ کا احرام باندھ لیا تو دوسرے عمرہ اُسے لازم ہو گیا اور اُسے وہ نہ چھوڑے گا اور اُس پر حج (بین الاحرامین) کی وجہ سے دم لازم ہے۔

اور اس صورت میں تو دم میں فقہاء کرام کا کوئی اختلاف نہیں چنانچہ ملا علی قاری رضی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

اعلم أنهم اتفقوا في وجوب التمسك بجمع بين احرامی العمرة (۱۴۰)

۱۳۶۔ شرح الوقاية مع عمدة الزعامة، كتاب الحج، باب إضافة الإحرام إلى الإحرام، ۶۵۶/۲
۱۳۷۔ مکروہ سے مراد مکروہ تحریمی ہے جیسا کہ ”در مختار“ میں ہے کہ الأصل أن الجمع بين إحرامين لعمرتين مكروه تحریمًا (الذکر المختار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله من أتى بعمره الخ، ص ۱۷۱) یعنی، قاعدہ یہ ہے کہ عمرہ کے دو احراموں میں جمع مکروہ تحریمی ہے پس اُسے دم لازم ہوگا۔

۱۳۸۔ لب لب مناسك، باب الجمع بين التمسك المتحلين، فصل: في الجمع بين التمسك، ص ۳۲۴
۱۳۹۔ رد المختار على الدر المختار، كتاب الحج، باب الجنایات، تحت قول التنوير، ومن أتى بعمره الخ، ۷۱۶/۳

۱۴۰۔ المسلك المتقسط في المناسك المتوسطة، باب الجمع بين التمسك المتحلين، فصل: في الجمع بين التمسك، ص ۳۲۴

یعنی جان لے کہ فقہاء کرام کا عمرہ کے دو احراموں کے مابین جمع کے سبب وجوب دم میں اتفاق ہے۔

یاد رہے کہ سر پر بال نہ ہوں جب بھی آستر اچھیرنا لازم ہے بغیر اس کے احرام نہیں ٹھیلے گا چنانچہ علامہ محمود بن احمد بن عبد العزیز بن ہریر بن مازہ بخاری حنفی متوفی ۶۱۶ھ لکھتے ہیں:

إذا جاء وقت الحلق، ولم يكن على رأسه شعر بان حلق قبل ذلك أو بسبب آخر، ذكر في "الأصل" أنه بحري المومسي على رأسه، لأنه لو كان على رأسه شعر كان الماحوذ عليه إحراء المومسي ثم اختلف المشائخ أن إحراء المومسي مستحب أو واجب، والأصح أنه واجب (۱۴۱)

یعنی جب طلق کا وقت آگیا اور اس کے سر پر بال نہ ہوں اس طرح کہ اس نے اس سے قبل حلق کروایا تھا یا کسی اور سبب سے تو "الأصل" میں مذکور ہے کہ وہ اپنے سر پر آستر اچھیر دے گا، کیونکہ اگر اس کے سر پر بال ہوتے تو آسترے کا پھر دانا ناخود ہوتا پھر مشائخ کا (ایسی صورت میں) اس بات میں اختلاف ہے کہ آستر اچھیر دانا مستحب ہے یا واجب، اور "آصح" یہ ہے کہ واجب ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الاثنين، ۸ شوال المکرم ۱۴۳۳ھ، ۲۷ اغسطس ۲۰۱۲ م 804-F

بلا احرام جدہ پہنچنے والے متمتع کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص حج تمتع کی نیت سے پاکستان سے آیا، ہوائی جہاز میں جب اجتماعی طور پر نیت کروائی گئی تو اس نے زبانی الفاظ تو ادا کرے لیکن اس کا ارادہ یہ تھا کہ وہ نیت بعد میں میقات سے کچھ پہلے کر لے گا، مگر میقات سے گزرتے وقت وہ عمرہ کے احرام کی نیت سے تلبیہ کہنا بھول گیا،

۱۴۹۔ المحيط البرهاني، كتاب المناسك، الفصل الرابع عشر: في الحلق والتقصير، ۸۱/۳

۱۰۔ پیر پورٹ پر پہنچنے کے بعد اسے یاد آیا کہ اس نے تو نیت نہیں کی ہے، پھر کسی دیندار داخل حج جاننے والے کو بتایا تو اس نے مشورہ دیا کہ تو اب نیت کر لے تو اس نے وہاں سے اٹھ لی اور تلبیہ کہہ لی اور وہ مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ ادا کیا، اب پوچھنا یہ ہے کہ اس کا عمرہ درست ہوا کہ نہیں اور وہ حج کرے گا تو اس کا حج "تمتع" ہوگا یا نہیں، اور اس پر حج تمتع کی قربانی لازم ہوگی یا نہیں، اور میقات سے احرام نہ باندھنے کی وجہ سے اس پر کیا سقارہ لازم آیا، تفصیل سے جواب عنایت فرما کر متنوع ہوں۔

(السائل: حافظ محمد عمار ازلیک حج و عمرہ سروسز، مکہ مکرمہ) باسمہ تعالیٰ و تقیاس الجواب: میقات سے باہر رہنے والا شخص جب حرم یا مکہ کے ارادے سے میقات سے گزرے گا تو اس پر لازم ہے کہ وہ حج یا عمرہ کا احرام باندھ کر گزرے چنانچہ نبی کریم ﷺ کا ارشاد ہے:

"لَا يَتَحَاوِزُ أَحَدُ الْعِمَاقَاتِ إِلَّا وَهُوَ مُحَرَّمٌ" أخرجه ابن أبي شيبة في "مصنفه" (۱۴۲)، والطبرانی في "المعجم الكبير" (۱۴۳) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما مرفوعاً، وأخرجه الطحاوي في "شرح معاني الآثار" (۱۴۴) موقوفاً، ومن طريق الشافعي البيهقي في "السنن الكبرى" (۱۴۵) و "معركة السنن والآثار" (۱۴۶) يعني: "کوئی میقات سے نہ گزرے مگر یہ کہ وہ احرام والا ہو۔"

۱۴۲۔ المصنف لابن أبي شيبة، كتاب الحج، باب لا يحاور أحد العِمَاقَاتِ إلَّا مُحَرَّمٌ، رقم: ۵۱/۲/۴، ۷۰۲/۸، ۱۵۷، ۱

۱۴۳۔ المعجم الكبير، رقم: ۱۴۲۳۶، ۳۴۵/۱۱، بلفظ: "لَا تَحَاوِزُ الْوَقْتَ إلَّا بِأَحْرَامٍ" ۱۴۴۔ شرح معاني الآثار، كتاب الحج، باب دخول الحرم إلخ، رقم: ۴۱۷۲، ۲/۲۶۳، و كتاب الحج، باب في فسخ رسول الله ﷺ مكة عنوة، رقم: ۵۴۷۳، ۳/۳۲۹، بلفظ: "لَا يَدْخُلُ أَحَدٌ مَكَّةَ إلَّا مُحَرَّمًا"

۱۴۵۔ السنن الكبرى، كتاب الحج، باب دخول مكة بغیر إرادة حج ولا عمره، رقم: ۲۸۹/۵، ۹۸۳۹

۱۴۶۔ معرفة السنن والآثار، كتاب المناسك، باب دخول مكة بغیر إرادة حج وعمره، رقم: ۳۱۳/۴، ۱۶۹، بلفظ: "مَا يَدْخُلُ مَكَّةَ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِهَا وَلَا مِنْ غَيْرِ أَهْلِهَا إلَّا بِأَحْرَامٍ"

اسی حدیث شریف کی بنا پر فقہاء کرام (۱۴۷) نے لکھا آفاقی مکہ مکرمہ کسی بھی غرض سے جانے تو وہ میقات سے بغیر احرام کے نہیں گزرے گا، چنانچہ علامہ حسن بن منصور بن ابی القاسم اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

الآفاقی و من كان خارج الميقات، إذا قصد مكة لعمرة أو
عمرة أو لحاجة أخرى، لا يجاوز الميقات إلا محرماً (۱۴۸)
یعنی، آفاقی اور وہ جو میقات سے باہر ہے جب حج یا عمرہ یا کسی کام کے
لئے مکہ مکرمہ کا قصد کرے تو میقات سے نہ گزرے مگر احرام والا۔

اور اگر بغیر احرام کے گزرا تو اس پر حج یا عمرہ لازم ہو جائے گا چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

قال: وإذا جاوز ... ودخل مكة بعير إحرام فعليه حجة أو
عمرة (۱۴۹)
یعنی، فرمایا، جب گزر گیا اور مکہ بغیر احرام کے داخل ہو گیا تو اس پر حج یا
عمرہ لازم ہو گیا۔

اسی طرح "مختصر اختلاف العلماء" (۱۵۰)، "مختص الروایہ" (۱۵۱)،
"المبسوط للشرح" (۱۵۲) اور "بدائع الصنائع" (۱۵۳) میں ہے۔

۱۴۷۔ فقہاء کرام سے مراد فقہاء احناف ہیں۔

۱۴۸۔ فتاویٰ فاصیحان، کتاب الحج، ۲۸۴/۱، دار المعرفہ (۱۷۳/۱، دار المکر)

۱۴۹۔ المسالك في الماسك، فصل: في أحكام مجاورة الميقات بعير إحرام، ۳۱۰/۱

۱۵۰۔ مختصر اختلاف العلماء، کتاب المناسك، الاحرام لدخول مكة، برقم ۵۵۳،

۶۵/۲، و به: قال أصحابنا لا يدخل أحد من هو خارج الميقات إلا بإحرام، فإن

دخلها بعير إحرام، فعليه حجة أو عمرة

۱۵۱۔ مختلف الروایة، کتاب الماسك، باب قول الشافعي خلاف قول أصحابنا، برقم

۷۶۳/۲، ۶۱۰

۱۵۲۔ المبسوط للشرح، کتاب الماسك، باب المواقيت، ۱۵۹/۴/۲

۱۵۳۔ بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل: أما بيك مكان الاحرام، ۱۶۴/۳

اور جب وہ میقات سے گزرنے کے بعد حج یا عمرہ کا احرام باندھے تو اس پر میقات کو
احرام کے لئے لوٹنا لازم ہوگا اور اگر نہ لوٹا اور احرام باندھ لیا تو دم لازم آئے گا، چنانچہ امام
لہال الدین محمد بن عبد الواحد بن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ نے نقل کیا کہ

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: إذا جاوز الوقت فلم
يُحرم حتى دخل مكة رجع إلى الوقت فأحرم، وإن خشي أن
رجع إلى الوقت، فإنه يُحرم ويُهرق ليلك دماً (۱۵۴)

یعنی، حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ آپ
نے فرمایا جب میقات سے گزر گیا پس احرام نہ باندھا یہاں تک کہ مکہ میں
داخل ہو گیا تو میقات کو لوٹے پس احرام باندھے اور اگر میقات کو لوٹنے
میں خوف ہو تو وہ احرام باندھے اور اس کے لئے بطور دم خون بہائے۔

اور ایسے شخص کے لئے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فعليه العود إلى ميقات منها وإن لم يكن ميقاته ليحرم منه، و
إلا فعليه دم (۱۵۵)

یعنی، پس اس پر موقتیت میں سے کسی میقات کو لوٹنا لازم ہے تاکہ وہاں
سے وہ احرام باندھے اگرچہ وہ میقات نہ ہو (کہ جس سے بغیر احرام
کے گزر کر آیا تھا) ورنہ اس پر دم لازم ہوگا۔

اور مذکورہ شخص نے جب اس حال میں عمرہ ہی ادا کر لیا ہے تو اب اس پر دم حجتین ہو گیا
اور اگر وہ حج کرتا ہے تو اس کا حج "تمتع" ہوگا کیونکہ فقہاء احناف نے حج تمتع کی کیا رہ شریطیں
اکر کی ہیں اور ان میں سے کیا رہیں شرط حاجی کا آفاقی ہونا ہے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن
قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

۱۵۱۔ فتح القدیر، کتاب الحج، فصل: المواقيت التي يحج، ۳۳۵/۲

۱۵۵۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، مطلب: في المواقيت، تحت قوله: حرم

تأخير الحج، ۵۵۲، ۵۵۱/۳

أَنْ شَرَأْتَ التَّمَتُّعَ أَخَذَ عَشْرَ . . . الْحَادِي عَشَرَ: أَنْ يَكُونَ مِنْ

أَهْلِ الْآفَاقِ وَالْعَبْرَةِ لِلتَّوَطُّنِ (۱۵۶)

یعنی، بے شک شرائط تمتع کی گیارہ ہیں اُن میں سے گیارہویں شرط حاجی کا اہل آفاق سے ہونا ہے اور اعتبار وطن کا ہے۔

اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی متوفی ۱۳۵۲ھ نے "رد المحتار" (۱۵۷) میں اور صدر الشریعہ محمد امجد علی عظمیٰ حنفی متوفی ۱۳۶۷ھ نے "بہار شریعت" (۱۵۸) میں نقل کیا ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی لکھتے ہیں:

وَلَا يَشْتَرُطُ لِمَشْرُوعِ التَّمَتُّعِ إِحْرَامُ الْعُمْرَةِ مِنَ الْمِيقَاتِ وَلَا إِحْرَامُ الْحَجِّ مِنَ الْحَرَمِ، فَلَوْ أَحْرَمَ دَاخِلَ الْمِيقَاتِ، وَلَوْ مِنْ مَكَّةَ يَكُونُ مُتَمَتِّعًا وَ عَلَيْهِ دَمٌ لِتَرْكِ الْمِيقَاتِ، مُلْحَظًا (۱۵۹)

یعنی تمتع کے حج ہونے کے لئے عمرہ کا احرام میقات سے اور حج کا احرام حرم سے شرط نہیں ہے پس اگر میقات کے اندر سے (عمرہ کا) احرام باندھا اگرچہ مکہ سے تو تمتع ہو جائے گا اور میقات سے احرام ترک کرنے کی وجہ اس پر دم ہوگا۔

اور یہ شخص علی وجہ السنون تمتع قرار پائے گا چنانچہ طاعلی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

يَكُونُ مُتَمَتِّعًا أَي: عَلَى وَجْهِ الْمُسْنُونِ (۱۶۰)

۱۵۶۔ لُحَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ التَّمَتُّعِ، ص ۳۰۱

۱۵۷۔ رَدُّ الْمَحَارِ عَلَى الْفَرَقِ الْمُخْتَارِ، كِتَابُ الْحَجِّ، بَابُ التَّمَتُّعِ، تَحْتَ قَوْلِهِ: وَ شَرْعًا أَنْ يَفْعَلَ الْخ، ۶۴۰/۲، ۶۴۱

۱۵۸۔ بہار شریعت، حج کا بیان، جمع کا بیان، جمع کے شرائط، ۱۳۰/۶

۱۵۹۔ لُحَابُ الْمَنَاسِكِ مَعَ شَرْحِهِ لِلْقَارِي، بَابُ التَّمَتُّعِ، فَصْل: لَا يَشْتَرُطُ لِمَشْرُوعِ لِمَصْحَةِ الْخ، ص ۳۱۶، ۳۱۷

۱۶۰۔ الْمَسْلُوكُ الْمَقْصُودُ فِي الْمَنَاسِكِ الْمُتَوَسَّطَةِ، بَابُ التَّمَتُّعِ، فَصْل: لَا يَشْتَرُطُ لِمَصْحَةِ الْخ، ص ۳۱۶، ۳۱۷

یعنی، مسنون طور پر تمتع ہو جائے گا۔

حاصل کلام یہ ہے کہ اس شخص کا حج "تمتع" قرار پائے گا اور اس پر ایک دم حج تمتع کا جو کہ دم شکر ہے اور ایک دم میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کا جو کہ دم جبر ہے لازم ہوگا۔ اور ساتھ تو یہ بھی لازم ہوگی کہ اُس نے بلا عذر شرعی میقات سے بغیر احرام کے گزرنے کے گناہ کا ارتکاب کیا ہے جو کہ گناہ ہے۔

وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ

یوم الإثنين، ۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۸ نوفمبر ۲۰۱۰ م 680-F

جدہ سے احرام باندھنے والے آفاقی کا حکم جس نے عمرہ فاسد کر دیا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص پاکستان سے آیا اور میقات پر احرام کی نیت نہ کی یہاں تک کہ جدہ پہنچ گیا وہاں اُس نے احرام کی نیت سے تعبیر کی اور مکہ پہنچا اور اُس نے ایسا کام کر لیا کہ جس سے عمرہ فاسد ہو جاتا ہے لیکن اسی حال میں اُس نے وہ عمرہ مکمل کیا پھر اُن کی مدینہ شریف روانگی تھی وہ چلا گیا وہاں کسی نے بتایا کہ تیرا عمرہ فاسد ہو گیا اور تھو پر قضا لازم ہے اور میقات سے تو بغیر احرام کے آیا تھا اُس کا دم بھی لازم ہے اس طرح اُس نے مدینہ شریف سے قضاء کی نیت سے احرام باندھا اور کہ شریف آکر عمرہ ادا کیا، اب پوچھنا یہ ہے کہ وہ بغیر احرام کے میقات سے گزرا تھا اُس کا دم اُس پر لازم آئے گا یا نہیں؟

(السائل: محمد رحمان ابوبکر، لیکچرر گروپ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں میقات سے عمرہ کی قضا کی وجہ سے اُس پر سے وہ دم ساقط ہو گیا جو اُسے میقات سے بغیر احرام کے گزرنے پر لازم آیا تھا، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی کریم غنیانی حنفی متوفی ۹۵۳ھ لکھتے ہیں:

و من حاور الوقت فأحرز بمعمره و أفندھا مضی فیھا و قضھا

و ليس عليه دم لتترك الوقت (۱۶۱)

یعنی، جو شخص میقات سے (بغیر احرام کے) گزر گیا پھر اس نے عمرہ کا احرام باندھا اور اسے فاسد کر دیا وہ اس عمرہ کو پورا کرے گا اور اس کی قضاء کرے گا اور اس پر میقات سے احرام نہ باندھنے کا دم نہیں ہے۔

اس میں دو باتوں کا ذکر ہے ایک قضا اور دوسرا سقوط دم، قضا تو اس لئے لازم ہوتی ہے کہ اس نے جب عمرہ کا احرام باندھا تو اس نے صحیح عمرہ ادا کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا اور وہ اس نے نہ کیا، باقی رہا بغیر احرام میقات سے گزرنے کے دم کا ساقط ہونا وہ اس لئے کہ جب اس نے قضا عمرہ کا احرام میقات سے باندھا تو میقات کے حق میں اس سے جو نقص واقع ہوا قضاہ پورا ہو گیا، چنانچہ امام اکمل الدین محمد بن محمود باری خلی متوفی ۸۲۶ھ لکھتے ہیں:

و أما القضاء فلا تترك الأداء على وجه الصحة، و لم يفعل و أما سقوط الدم فلا تترك إذا قضاها بإحرام من الميقات ينحصر به ما نقص من حق الميقات بالمخاورة من غير إحرام فسقط عنه الدم كمن سها في صلاته ثم أفسدها ففرضاها سقط سجود السهو (۱۶۲)

یعنی، مگر قضا وہ اس لئے کہ اس نے صحت کے ساتھ عمرہ ادا کرنے کا التزام کیا اور وہ اس نے (ادا) نہ کیا، مگر سقوط دم وہ اس لئے کہ جب اس نے میقات سے احرام باندھ کر عمرہ کی قضا کی تو اس سے وہ نقصان پورا ہو گیا جو بغیر احرام کے گزرنے کی وجہ سے میقات کے حق میں واقع ہوا تھا پس اس سے (بغیر احرام کے) میقات سے گزرنے کا دم ساقط ہو گیا، اس شخص کی حش جس نے اپنی نماز میں سو گیا، پھر نماز کو فاسد کر دیا۔

۱۶۱۔ ہدایۃ المبتدی، کتاب الحج، باب معاوڑۃ الوقت بغیر احرام، ۱/۲۰۳ (۴۳)

۱۶۲۔ العنایۃ علی الہدایۃ علی حاشیۃ الفتح، کتاب الحج، باب معاوڑۃ الوقت بغیر احرام،

تحت قوله: و من تجاوز الميقات، ۳/۴۲-۴۳

پھر اس کی قضا کی تو اس سے (سو کی وجہ سے لازم آنے والا) سجدہ سو ساقط ہو گیا۔

اور علامہ ابو الحسن علی بن ابی بکر مرغینانی خلی متوفی ۷۵۱ھ لکھتے ہیں:

و لنا انه يصير قاضياً حق الميقات بالإحرام منه في القضاء (۱۶۳)

یعنی، ہماری دلیل یہ ہے کہ وہ میقات سے احرام باندھنے سے میقات کے حق کو ادا کرنے والا ہو گیا۔

اور امام کمال الدین محمد بن عبد الواحد ابن ہمام خلی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

فمنحصر به و هنا لا يترك النقص حصل بترك الإحرام من الميقات فيصير قاضياً حقه بالقضاء (۱۶۴)

یعنی، پس اس سے نقصان پورا ہو جائے گا اور یہ اس لئے کہ نقص میقات سے احرام کے ترک کی وجہ سے حاصل ہوا، پس قضا سے وہ اس کا حق ادا کرنے والا ہو گیا۔

اس صورت میں اسے عمرہ کے افعال پورے کرنے کا حکم دیا گیا ہے اگرچہ وہ اپنے عمرہ کو فاسد کر چکا ہے، اس کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام اکمل الدین محمد بن محمود باری خلی متوفی ۸۲۶ھ لکھتے ہیں کہ

أما المُنْصِفُ فلا يترك الإحرام عقد لازم لا يخرج المراء عنه الشرع فيه إلا بأداء الأفعال (۱۶۵)

۱۶۳۔ الہدایۃ، کتاب الحج، باب معاوڑۃ الميقات بغیر احرام، تحت قوله: و ليس عليه دم

الحج، ۱/۲۰۱-۲۱۱

۱۶۴۔ فتح القدير، کتاب الحج، باب معاوڑۃ الميقات بغیر احرام، تحت قوله: و لنا انه يصير

الحج، ۲/۴۳

۱۶۵۔ العنایۃ علی الہدایۃ، کتاب الحج، باب معاوڑۃ الوقت بغیر احرام، تحت قوله: و من

تجاوز الميقات، ۲/۴۲-۴۳

یعنی، مگر پورا کرنا اس لئے ہے کہ احرام ایک عقد لازم ہے آدمی اس میں شروع ہونے کے بعد اس سے نہیں نکلے گا مگر اس کے افعال کو ادا کرنے سے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء ۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ ۱۰ نومبر ۲۰۱۰ م 682-F

آفتابی کا عمرہ کے احرام کے ساتھ جدہ سے واپس جانا

استفتا: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگ تین گروپس ریاض سے حج تمتع کے ارادے سے نکلے، عمرہ کا احرام باعہما، ایک گروپ مکہ مکرمہ پہنچے گیا اور عمرہ ادا کرنے کے بعد احرام کھول دیا، جب کہ دوسرے گروپ نے جدہ پہنچنے پر معلوم ہوا انہیں جو تصرع ملی ہے وہ جعلی ہے، انہیں حج کی اجازت نہیں ہے، اسی خبر پر کہ مکرمہ پہنچنے والا گروپ وہیں سے اور ہم لوگ جدہ سے ریاض واپس ہوئے، اور جدہ سے واپس ہونے والے احرام میں تھے، ان سب نے احرام کھول دیا اور ریاض پہنچ گئے، ہم میں سے چند نے احرام کھولنے کا بعد مکہ میں دم کے بکرے ذبح کروائے اب جنہوں نے احرام کھولنے کے بعد دم کے جانور ذبح کروائے یا انہیں کروائے سب کے لئے کیا حکم ہوگا؟

(السائل: ایک حاجی اذریاض)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں جب یہ لوگ جدہ پہنچ گئے اور وہاں انہیں معلوم ہوا کہ ان کی تصرع جعلی ہے تو انہیں چاہئے تھا کہ مکہ مکرمہ آتے اور عمرہ ادا کر کے احرام کھولتے اگر چیک پوسٹ پر ان کو روک دیا جاتا تو اور کوئی راستہ اختیار کر کے مکہ مکرمہ آنے کی کوشش کرتے تو یقیناً پہنچ جاتے کہ کتنے لوگ ہیں کہ جو اس طرح مکہ مکرمہ آتے ہیں ان لوگوں نے کوشش ہی نہ کی تو یہ لوگ شرعاً محض قرار نہیں پائیں گے، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

و لَمْ أَحْصِرْ الْعَدُوَّ طَرِيقاً أَيْ: إِلَى مَكَّةَ أَوْ عَرَفَةَ وَ وَجَدَ أَيْ: الْمُحْصِرَ طَرِيقاً آخَرَ يَنْظُرُ فِيهِ إِنْ أَضْرَبَهُ سُلُوكُهَا لَطَوِيلَهُ أَوْ لِمَصْغُوبَةِ طَرِيقِهِ ضَرراً مُعْتَبِراً فَهُوَ مُحْصَرٌ أَيْ: شَرْعاً وَإِلَّا فَلَا أَيْ: إِنْ لَمْ يَضْرُرَّ بِهِ فَلَا يَكُونُ مُحْصِراً فِي الشَّرِيعَةِ، وَإِنْ كَانَ مُحْصِراً فِي اللَّعْنَةِ (۱۶۶)

یعنی، اور اگر دشمن نے مکہ مکرمہ یا عرفات کا راستہ روک لیا اور محصر نے دوسرا راستہ پایا تو اس میں دیکھے اگر اس پر چھٹا راستہ لبا ہونے یا راستے کے دشوار گزار ہونے کی وجہ سے اسے ایسا ضرر دے گا جو ضرر شرعاً معتبر ہے تو یہ محض شرعاً محصر ہوگا اور اگر نہیں یعنی اگر اسے ضرر نہیں پہنچتا تو یہ شریعت میں محصر نہیں ہے اگرچہ لعنہ کے اعتبار سے محصر ہے۔

جب یہ لوگ محصر نہیں محض اپنے اس ٹھکان کی وجہ سے ٹک گئے کہ انہیں حج کی اجازت نہیں ملے گی حج کی اجازت نہ ملنا الگ چیز ہے عمرہ کی اجازت نہ ملنا الگ ہے، عمرہ سے ان کو نہیں روکا جاتا کیونکہ انہی کے ساتھیوں کا ایک قافلہ مکہ مکرمہ پہنچ گیا، اور ان لوگوں نے مکہ داخل ہونے کی کوشش بھی نہ کی، انہوں نے یہ سمجھ لیا کہ ہم حج کے ارادے سے آئے ہیں جب حج کرنے کا اجازت نامہ نہیں ملا تو جانا بے کار ہے، ٹھیک ہے یہ لوگ آئے تو حج کرنے کے لئے تھے لیکن احرام کو تو صرف عمرہ کا باعث تھا عمرہ ادا کر کے اس احرام کو کھولنے کی توسی ہوئی، انہوں نے ایسا نہ کیا، اگر یہ اپنی پوری کوشش کرتے پھر کہ داخل ہونے کی کوئی سبیل بنتی تو چند روز احرام میں رہتے، ایام تشریق گزرنے کے بعد مکہ آ کر عمرہ ادا کر کے کھول دیتے اور یہ چند روز انہیں احرام میں رہنا مشکل ہو جاتا تو جانور یا اس کی رقم مکہ مکرمہ بھیج دیتے ان کی طرف سے جب جانور ذبح ہو جاتے تو احرام کھول دیتے اور بعد میں عمرہ کی قضاء کرتے۔

لہذا یہ لوگ تاحال احرام میں ہی ہیں انہیں چاہئے فوراً ممنوعات احرام کے ارتکاب سے باز آ جائیں اور اسی احرام سے آ کر عمرہ ادا کریں اور جن جن ممنوعات احرام کا ارتکاب

اُن سے ہوا اُن سب کی طرف سے صرف ایک دم دیں وہ اس لئے کہ انہوں نے اپنے قاصد عثمان سے یہ سمجھ لیا کہ ہمارا احرام مکمل گیا اور منوعات احرام کا ارتکاب شروع کر دیا اس طرح تمام منوعات ایک ہی جہت سے واقع ہوئے، چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبد اللہ سندھی حنفی (۱۶۷) لکھتے ہیں اور اُن سے علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۳۵۲ھ (۱۶۸) نقل کرتے ہیں کہ

اعلم انه إذا نوى إرضاء الإحرام فحقل يصنع ما يصنع الحلال من لبس الثياب والتطيب، والخلق والجماع، وقتل الصيد، فإنه لا يخرج بذلك من الإحرام، وعليه أن يعود كما كان مُحْرماً، ويجب دم واحد لجميع ما ارتكب، ولو فعل كل المحظورات، وإنما يتعدى الجزاء بتعدد الجنایات إذا لم يتو الرقص، ثم نية الرقص إنما تعتبر بمن زعم أنه يخرج منه بهذا المقصد لجهله مسألة عدم الخروج

یعنی، جان لیجے کہ حرم نے جب احرام توڑنے کی نیت کر لی اور اُن کاموں میں شروع ہو گیا جو غیر حرم کرتا ہے جیسے سلعے ہوئے کپڑے پہننا، خوشبو لگانا، حلق کروانا، جماع کرنا اور شکار کرنا تو وہ اس نیت سے احرام سے نہیں نکلے گا اُس پر لازم ہے کہ وہ لوٹ آئے جیسا کہ احرام میں تھا اور اُس نے جن منوعات کا ارتکاب کیا سب کا ایک دم لازم ہے اگرچہ ہر ممنوع کا ترکب ہوا، جنایات کے تعدد سے جزاء صحت دہا ہوگی جب اُس نے احرام توڑنے کی نیت نہ کی ہو، پھر احرام

۱۶۷۔ لباس المناسك مع شرحه للفقاری، باب الجنایات، فصل: فی ارتکاب المحرم المحظور، ص ۵۰ و اللفظ له

۱۶۸۔ رد المحتار علی المفتی المختار، کتاب الحج، باب الجنایات، تحت قوله: إلا أن يقصد الرقص، ۳/۶۶۵

توڑنے کی نیت صرف اُس سے معتبر ہوگی جو عدم خروج کے مسئلہ میں لا علمی کی وجہ سے یہ گمان رکھتا ہو کہ وہ اس نیت سے احرام سے نکل گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الخميس، ۱۲ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۸ نوفمبر ۲۰۱۰م 688-F

آفاقی کاجج سے قبل عمرہ ادا کر کے واپس جانا

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہم لوگ ریاض سے حج تمتع کے ارادے سے نکلے مکہ مکرمہ پہنچے عمرہ ادا کیا اور احرام کھول دیا، پھر ہمیں معلوم ہوا کہ ہمارے لیڈر نے جو تصریح حاصل کی ہے وہ جعلی ہے اور اس پر ہمیں حج کرنے کی اجازت نہیں ہے، لہذا ہم سب کے سب ریاض واپس ہوئے، اب سوال یہ ہے کہ اس صورت میں ہم پر کچھ لازم تو نہیں آئے گا کہ ہمارا ارادہ حج کرنے کا تھا، حج کا احرام باندھنے سے قبل ہم عمرہ کر کے واپس چلے گئے۔

(السائل: ایک حاجی از ریاض)

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: صورت مسئلہ میں عمرہ ادا کر کے واپس کی صورت میں کچھ بھی لازم نہ آیا کیونکہ ان لوگوں نے عمرہ کا احرام باندھا تھا وہ عمرہ ادا کر کے کھول دیا گیا اور حج کا احرام ابھی باندھا نہ تھا اور احرام باندھنے سے قبل ”احصار“ نہیں ہوتا چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

وقبل الإحرام لا يكون مُحْصَرًا (۱۶۹)

یعنی، احرام سے قبل محصر نہیں ہوتا۔

اور پھر عمرہ کے احرام کے ساتھ حرم میں آجانے سے ان پر حج کرنا لازم نہ ہوا، عمرہ کرنے کے بعد یہ لوگ مختار ہیں چاہیں تو حج کریں چاہیں تو واپس چلے جائیں، ہاں وہ لوگ

جن پر پہلے حج فرض نہ ہوا تھا ایام حج میں مکہ مکرمہ آ جانے کی وجہ سے ان پر حج فرض ہو گیا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۱۳ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ ۱۹ نومبر ۲۰۱۰ م 689-F

مختصر کا حکم

استفتاء کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر کوئی شخص شرعاً مختصر ہو جائے اور اُس نے عمرہ کا احرام باندھا ہو تو وہ کیا کرے اور اگر حج کا احرام باندھا ہو تو پھر کیا کرے؟ تفصیل سے بیان فرمائیں۔

(السائل: ایک حاجی از مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: اگر کوئی شخص شرعاً مختصر ہو جائے پھر چاہے حج کا احرام باندھا ہو یا عمرہ کا، اُس کے احرام ٹھکنے کی ایک ہی صورت ہے وہ یہ کہ وہ حرم شریف ہدی (یعنی جانور) بیچے یا اُس کی قیمت جس سے اُس کی طرف سے جانور خریدا جائے اور اُس سے جانور ذبح کرنے کا دن اور وقت طے کر لے جب جانور سر زمین حرم پر ذبح ہو جائے اُس کے بعد احرام کھولے اور اگر حج کا احرام تھا تو حج اور عمرہ قضاء کرے اور اگر عمرہ کا احرام تھا تو صرف عمرہ کی قضاء کرے۔

نبی کریم ﷺ صحابہ کرام علیہم الرضوان کے ساتھ ۶ کو جب عمرہ کا احرام باندھ کر تشریف لائے تو مقدم حدیبیہ پر ٹھہرا مکہ کی طرف سے روک دیے گئے تو آپ ﷺ نے اسی طرح کیا اور اگلے سال اس عمرہ کی قضاء فرمائی۔

قرآن کریم میں ہے:

﴿وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ

مِنَ الْهَدْيِ ۖ﴾ (۱۷۰)

ترجمہ: اور حج اور عمرہ اللہ کے لئے پور کرو، پھر اگر تم روکے جاؤ تو قربانی

بیمبو جو میسر آئے۔ (کنز الایمان)

اس آیت کریمہ کے تحت علامہ ابو منصور محمد بن حکیم بن شعبان کرماتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۵۹۷ھ

لکھتے ہیں:

اعلمت نزلت هذه الآية في شأن النبي ﷺ وأصحابه رضی اللہ عنہم حين خرجوا من المدينة سنة ست، وأحرموا بالعمرة، فتوجهوا إلى مكة حرسها الله تعالى، وأتوا حتى نزلوا بالمحذبية ليدخلوا مكة، فصارتهم فريش من ذلك ومنعتهم عن الدخول، حتى خرج إليهم سهيل (أو سهل) بن عمرو، فصالحوا على أن يرجع النبي ﷺ إلى المدينة، ويهود من قاهلي، فأنزل الله تعالى هذه الآية، فتحلل النبي ﷺ وأصحابه رضی اللہ عنہم، ثم رجعوا وأتوا من قاهلي وقضوا عمرتهم، هذا هو الأصل في باب الإحصار (۱۷۱)

یعنی، جان لے کہ آیت کریمہ نبی کریم ﷺ اور آپ کے صحابہ رضی اللہ عنہم کی شان میں نازل ہوئی، جب ۶ ہجری میں مدینہ منورہ سے نکلے اور انہوں نے مکہ مکرمہ کی طرف متوجہ ہوئے وقت عمرہ کا احرام باندھا اور آئے یہاں تک کہ حدیبیہ میں آئے تاکہ مکہ مکرمہ میں داخل ہوں، تو فريش نے انہیں اس سے روک دیا اور مکہ مکرمہ داخل ہونے نہ دیا یہاں تک کہ ان کی طرف سہیل بن عمرو آیا، پس انہوں نے اس بات پر مصالحت کی کہ نبی کریم ﷺ مدینہ شریف لوٹ جائیں اور اگلے سال تشریف لائیں تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت کریمہ نازل ہوئی تو نبی کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے احرام کھول دیے، پھر لوٹ گئے اور آئندہ

سال آئے اور اپنے عمرے قضا کئے، یہی باب احصار میں اصل ہے۔
اسی پر علماء کرام نے یہ مسئلہ تحریر کیا ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

إذا أحصر المحصر بمحجة أو عمرة، وأراد التحلل، ويحب عليه أن يبعث الهدى أو يبعث ثمن الهدى ليشتري به الهدى، ويسأله أحدًا بذلك فيذبح عنه في الحرم، ويحب أن يؤاخذ يومًا معلومًا يذبح فيه حتى يعلم وقت إحلاله وإذا ذبح في الحرم حل، ملاحظاً (۱۷۲)

یعنی، جب حج یا عمرہ کا احرام باندھنے والا محصر ہو جائے اور احرام کھولنے کا ارادہ کرے اور اس پر واجب ہے کہ ہدی بھیجے یا ہدی کی قیمت بھیجے کہ جس سے ہدی خریدے اور (جسے قیمت بھیجی ہے) اُسے اس کا (یعنی ہدی خریدنے کا) حکم ہے، پس وہ اس کی طرف حرم میں ذبح کرے، اور واجب ہے کہ اس سے دن (۱۷۳) معلوم کا وعدہ کر لے کہ جس دن میں وہ ذبح کرے تاکہ احرام کھولنے کا وقت معلوم ہو اور

۱۷۲۔ لباب المناسک مع شرحہ للقراری باب الإحصار، فصل: فی بعت الهدی، ص ۵۵۸، ۵۵۹
۱۷۳۔ محصر حاج ہو یا محصر بالعمرة دم کا جانوروں ذوالحیہ کو ذبح کرنا لازم نہیں ہے کسی بھی تاریخ میں ذبح کیا جاسکتا ہے چنانچہ امام حسن بن منصور قاضیخان حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں: و یحوز ذبح ہدی الإحصار قبل يوم النحر في العمرة والخج جميعاً في قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى (فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل: فی الإحصار، ۳۰۶/۱) یعنی، امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کے مطابق حج اور عمرہ دونوں میں یوم نحر سے قبل ہدی احصار ذبح کرنا جائز ہے۔ اور امام ابو یوسف اور امام محمد کے نزدیک حج میں یوم نحر سے قبل ذبح جائز نہیں۔ (فتاویٰ قاضیخان، کتاب الحج، فصل: فی الإحصار، ۳۰۶/۱) اس لئے اختلاف سے نکلنے کے لئے افضل یہ ہے کہ حج میں دن ذوالحجہ سے قبل ذبح نہ کرے اور اگر کرتا ہے تو امام اعظم کے قول کے مطابق درست ہو جائے گا۔

جب جانور حرم میں ذبح ہو جائے تو وہ (محصر) احرام سے فارغ ہو گیا۔
احصار جس طرح حج میں ہوتا ہے اسی طرح عمرہ میں بھی ہو سکتا ہے، لوگوں کا یہ گمان غلط ہے کہ احصار صرف حج میں ہوتا ہے چنانچہ امام حاکم شہید لکھتے ہیں:

و المحصر بالعمرة يؤاخذهم يوماً يذبح فيه الهدى عنه، فإذا ذبح حل و عليه عمرة مكانها (۱۷۴)

یعنی، محصر بالعمرة اُس سے اُس دن کا وعدہ کر لے کہ جس دن میں ہدی (جانور) اُس کی طرف سے ذبح کیا جائے، پس جب ذبح ہو جائے تو احرام کھول دے اور اُس پر اُس کی جگہ عمرہ لازم ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ احصار عمرہ میں بھی ہوتا اور فقہاء کرام نے صراحتاً بھی اس کا ذکر کیا ہے، چنانچہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ کے حوالے سے علامہ عالم بن الطلاء انصاری حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

وفي "الهداية": فالإحصار عن العمرة يتحقق عندنا (۱۷۵)

یعنی، "ہدایہ" (۱۷۶) میں ہے کہ ہمارے نزدیک احصار عمرہ سے بھی متحقق ہوتا ہے۔

اور عمرہ کا احرام باندھنے والا اگر محصر ہو جائے تو اُس کے لئے زوالی احصار تک احرام میں رکتنا جائز ہے جیسا کہ محصر حاج کے لئے کیونکہ عمرہ فوت نہیں ہوتا اُس کا وقت پورا سال ہے سوائے پانچ ایام کے، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:

العمرة لا تفوت، فإنها جائزة في جميع السنة إلا خمسة أيام

۱۷۴۔ الکافی للحاکم (فی ضمن کتاب الأصل)، کتاب المناسک، باب المحصر، ۳۸۶/۲

۱۷۵۔ امتاوی التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الحادی عشر: فی الإحصار، ۴۰۱/۲

۱۷۶۔ ہدایہ، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: و على المحصر بالعمرة القضاء، ۲۰۱/۲

۱۷۷۔ فیہ: و الإحصار عنها يتحقق عندنا و قال مالك رحمه الله: لا يتحقق لأنها لا تفوت، یعنی ہمارے نزدیک اُس سے احصار متحقق ہوتا ہے اور امام مالک نے فرمایا: متحقق نہیں ہوتا کیونکہ عمرہ مؤقت نہیں ہے۔

فإنه يكره ذلك (۱۷۷)

یعنی عمرہ ہوتے نہیں ہوتا، پس وہ پورے سال جائز ہے سوائے پانچ دنوں کے کہ ان میں مکروہ (تحریمی) ہے۔

اور وہ پانچ دن یوم عرفہ، عید الفطری کا دن، اور عید کے بعد کے تین دن یعنی میارہ، بارہ اور تیرہ ذوالحجہ چنانچہ خدم محمد ہاشم بن عبد الغفور رضوی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

وقت جواز عمرہ در ایام سال است الا آنکہ مکروہ است تحریراً انشاء

احرام عمرہ در ایام شمسہ یعنی روز عرفہ و روز عید غدیر، و ایام تشریق ثلاث بعد از عید غدیر (۱۷۸)

یعنی، عمرہ کا وقت سال کے تمام دن ہے مگر یہ کہ پانچ ایام میں انشاء احرام عمرہ مکروہ تحریمی ہے، پانچ ایام سے ہماری مراد یوم عرفہ، یوم عید غدیر اور عید غدیر کے بعد تشریق کے تین دن۔

اور جو مشفق پر میر کرنے کی طاقت رکھتا ہو وہ ذوال احصاء تک احرام کی پابندی میں رہ سکتا ہے اور جب احصاء زائل ہو جائے تو عمرہ ادا کر کے احرام کھول دے اس صورت میں اس پر چالو رزق کرنا لازم نہیں آتا چنانچہ علامہ درخت اللہ سندھی اور مکمل علی قاری لکھتے ہیں:

أما إذا صبر على تحصيل مشقة إحرامه حتى يرتفع المانع فيتحلل بأفعال الحج و العمرة فلا يحب عليه الهدى أي: إذا كان مُحْرماً بهما (۱۸۰)

یعنی، مگر جب احرام کی مشقت اٹھانے پر صبر کرے یہاں تک کہ مانع

۱۷۷۔ المسالك في المناسك، فصل: في قوات الحج، ۲/۲۳۸

۱۷۸۔ ہم نے مکروہ تحریمی کے ساتھ مقید کیا ہے کیونکہ اگلی عبارت میں اس کی تصریح مذکور ہے۔

۱۷۹۔ تحفہ القلوب فی زیارت المحبوب، باب دو از دہم: در ذکر احکام عمرہ، فصل اول: در بیان فضل عمرہ و وقت آن، ص ۳۳۱

۱۸۰۔ لباب المناسك و شرحه المسلك المتوسط في المناسك المتوسط، باب الإحصاء، فصل: في بحث الهدى، ص ۴۶۱

اٹھ جائے، پس افعال حج اور عمرہ کے ساتھ احرام سے فارغ ہو تو اس پر

ہدی واجب نہیں ہے یعنی جب اس نے دونوں کا احرام باندھا ہو۔ (۱۸۱)

اور اگر احرام کی مشقت اٹھانے پر صبر نہ کرے اور احرام کھولنا چاہے تو اس کے لئے

بہان کردہ طریقے کے مطابق احرام کھولنا جائز ہے چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:

إن المحرم بالعمرة إذا أُحصِرَ جاز له التحلل كما في الحج (۱۸۲)

یعنی، بے شک محرم بالعمرة جب محصر ہو جائے تو اس کے لئے (حرم

میں ہدی ذبح کروانے کے بعد) احرام کھولنا جائز ہے جیسا کہ حج میں

(جائز ہے)۔

ہم نے اوپر ذکر کیا کہ محصر کو احرام کھولنے کے لئے ذمہ دینا ہوگا جو زمین حرم پر ذبح

ہو کیونکہ بغیر اس کے اس کا احرام نہیں مکمل سکتا چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی

متوفی ۱۲۵۲ھ لکھتے ہیں:

فلا يتحلل عندنا إلا بالذم، "نهایہ"، ولا يقوم الصوم و الإطعام

مقاماً، "بحر" (۱۸۳)

یعنی، ہمارے نزدیک وہ احرام سے فارغ نہ ہوگا مکروہ و سچے سے،

"نہایہ" اور روزہ رکھنا اور کھانا کھانا ذم کے قائم مقام نہ ہوں گے۔

"بحر الرائق" (۱۸۴)

اس لئے اگر چالو رزق پائے تو ہمیشہ واجب احرام میں ہی رہے گا چنانچہ لکھتے ہیں:

فإن عجز عنه و عن الهدى يبقى مُحْرماً أبداً قال في "الفتح":

۱۸۱۔ اور اگر صرف حج کا احرام باندھا جائے تو صرف حج کے افعال ادا کر کے فارغ ہوگا اور اگر صرف عمرہ کا

احرام باندھا ہو تو عمرہ کے افعال ادا کر کے احرام سے فارغ ہوگا۔

۱۸۲۔ المسالك في المناسك، فصل: في المحصر، ۲/۴۴۷

۱۸۳۔ رد المحتار على الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصاء، تحت قوله: فإن لم يجد؛ ۶/۴

۱۸۴۔ البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحصاء، تحت قوله: لمن أصر بعدو إلخ، ۳/۹۷

هذا هو المذهب المعروف (۱۸۵)

یعنی، پس اگر اونٹنی اور ہدی سے عاجز ہو جائے تو ہمیشہ حرم باقی رہے گا، "فتح القدیر" (۱۸۶) میں فرمایا کہ چکی مذہب معروف ہے۔

دوسری صورت یہی ہے حج کا احرام ہو یا عمرہ کا جب قدرت پائے اور حج کو پہنچ سکتا ہو تو حج کے احرام میں حج ادا کر کے احرام اتارے ورنہ عمرہ ادا کر کے احرام اتارے اور عمرہ کے احرام میں عمرہ ادا کر کے چنانچہ امام قاضی خان حسن بن منصور اؤر چندی لکھتے ہیں:

المُحَضَّرُ إِذَا لَمْ يَسْجِدِ الْهَدْيَ، فَهُوَ مُحَرَّمٌ إِلَى أَنْ يَحْجَّ، أَوْ

يَطُوفَ وَيَسْعَى بَيْنَ الصَّفَا وَالْمَرْوَةِ وَيَحْلُقَ (۱۸۷)

یعنی، محضّر جب ہدی نہ پائے تو وہ حرم ہے یہاں تک کہ ہدی پائے یا طواف اور صفا و مرہ کے مابین سعی کرے اور حلق کر دے۔

اور ہم نے دن کے تعین کا ذکر کیا ہے اس کا فائدہ یہ ہے کہ اُسے وقت تک حلق معلوم ہو جائے جیسا کہ "لُباب" میں گزرا اور وقت کا تعین بھی ضروری ہے تاکہ احرام کھولنا ذبح سے قبل واقع نہ ہو جائے چنانچہ علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی لکھتے ہیں:

لَا يَذِّبُ أَيْضاً مِنْ تَعْيِينِ وَقْتِهِ مِنْ ذَلِكَ الْيَوْمِ إِذَا أَرَادَ التَّحْلُقَ فِيهِ لَعَلَّ

يَقَعُ قَبْلَ الذَّبْحِ (۱۸۸)

یعنی، اُس دن وقت متعین کرنا بھی ضروری ہے جس دن میں احرام کھولنے کا ارادہ رکھتا ہے تاکہ ذبح سے قبل احرام کھول نہ ہو جائے۔

۱۸۵۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: أو يتحلل بطواف، ۷/۴

۱۸۶۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قوله: وإليه، ۵۳/۳۔ أيضاً المسند المتقسط فی المناسک المتوسطة، باب الإحصار، فصل: فی بعث الهدی، ص ۴۶۱

۱۸۷۔ فتاویٰ قاضی خان علی هامش الہندیہ، کتاب الحج، فصل: فی الإحصار، ۳۰۶/۱

۱۸۸۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصار، تحت قول التنویر: عین يوم الذبح، ۷/۴

یاد رہے کہ صرف جانور یا قیمت حرم میں ادا نہ کرنے سے احرام نہ کھولے گا، اسی طرح جانور کے حرم پہنچ جانے پر بھی احرام نہ کھولے گا چنانچہ علامہ رحمت اللہ منہدی لکھتے ہیں:

لَا يَحِلُّ بَيْعُ الْهَدْيِ وَلَا بَوْضُوهُ إِلَى الْحَرَمِ (۱۸۹)

یعنی، ہدی بیچنے سے احرام سے قارغ نہ ہوگا اور نہ اُس کے حرم پہنچنے سے۔

اور احرام کھولنے کے لئے حلق ضروری نہیں، کر لے تو اچھا ہے ورنہ منوعات احرام میں سے کسی بھی ممنوع کا ارتکاب کافی ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ منہدی حنفی لکھتے ہیں:

إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ قَدْ ذَبَحَ هَدْيَهُ بِالْحَرَمِ وَأَرَادَ أَنْ يَتَحَلَّلَ بِفَعْلٍ أَدْنَى مَا

يَحْظَرُهُ مِنَ الْأَحْرَامِ لَا يَجِبُ عَلَيْهِ التَّحْلُقُ وَإِنْ فَعَلَهُ فَحَسَنٌ (۱۹۰)

یعنی، محضّر کو جب معلوم ہو جائے کہ اُس کا جانور حرم میں ذبح کر دیا گیا ہے اور وہ اُن افعال میں سے جو احرام میں ممنوع ہیں اوئی فعل کے ساتھ احرام سے قارغ ہونے کا ارادہ کرے، اُس پر حلق (یا تقصیر)

واجب نہیں ہے اور اگر (حلق) کر لے تو اچھا ہے۔

اور اگر حرم میں اُس کی طرف سے جانور ذبح ہونے سے قبل منوعات احرام کا ارتکاب کیا اور وہ جانتا ہے کہ اس طرح منوعات کا ارتکاب میرے لئے جائز نہیں ہے تو جانور کے ذبح ہونے سے قبل جتنے حرم اُس سے سرزد ہوئے اتنے کفارے اُس پر لازم ہوں گے،

چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام حنفی متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں:

وَقَوْلُهُ: "ثُمَّ تَحَلَّلْ": يُفِيدُ أَنَّهُ لَا يَتَحَلَّلُ قَبْلَهُ حَتَّى لَوْ ظَنَّ

الْمُحَضَّرُ أَنَّ الْهَدْيَ قَدْ ذُبِحَ فِي يَوْمِ السَّوَاعِدِ فَعَلَّ مِنْ

الْمَحْظُورَاتِ الْأَحْرَامِ، ثُمَّ ظَهَرَ عَدَمُ الذَّبْحِ إِذَا ذَاكَ كَانَ عَلَيْهِ

مَوْجِبُ الْحَيْثِيَّةِ، بَعْدَ أَنْ ذُبِحَ فِي الْحِلِّ عَلَى ظَنِّ أَنَّهُ ذُبِحَ فِي

یعنی، جرائم کے معذور ہونے سے جرائمیں معذور ہوں گی۔

”طحاوی“ (۱۹۶)

علامہ شامی ”طحاوی“ کے حوالے سے اسے ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

قلت: لم أر من صرح بذلك، نعم هو ظاهر كلامهم (۲۰۰)

یعنی، میں کہتا ہوں کہ میں نے نہیں دیکھا کہ کسی نے اس کی تصریح کی ہو، ہاں فقہاء کرام کے کلام کا ظاہر یہی ہے۔

اب وہ جو ہدیٰ حرم میں ذبح کر دئے بغیر احرام کی پابندیاں پھوڑ دئے اور یہ جانتا ہو کہ اس طرح سے میں احرام سے نہیں لکھوں گا وہ حرم میں جانور بھیجے جو اس کی طرف سے ذبح ہو جب تک اس کی طرف سے جانور ذبح نہیں ہوتا احرام پر جتنی جتاہیں کرے گا اتنے کفارے اس پر لازم ہوں گے جیسا کہ مندرجہ بالا طور میں ذکر کردہ عیاریات سے ظاہر ہے اور گناہ الگ ہوگا جس کے لئے اس پر توبہ لازم ہے۔

اب وہ شخص جو دم دینے بغیر احرام کی پابندیاں ترک کر دیتا ہے اور اپنی جہالت سے یہ سمجھتا ہے کہ میرا احرام اتر گیا تو اس شخص کے لئے عیاریات فقہاء سے جو ظاہر ہے، وہ یہی ہے کہ اس شخص پر دم کے ذبح ہونے سے قبل جتنے جرم ہوں اتنی جرائمیں لازم ہوں، لیکن علامہ شامی کی عبارت سے اس کی تائید ہوتی ہے کہ تمام جرائم کا ایک ہی کفارہ کافی ہو اور وہ عبارت یہ ہے:

و لينظر الفرق بين ما مر من أن المحرم لو نوى الرقص

ففعّل كالحلال على ظنّ غروجه من الإحرام بذلك لزومه دم

واحداً لجميع ما ارتكب، لاستناد الكل إلى قصد واحد، و

۱۹۹۔ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصاء تحت قوله: لزومه

جزاء ما حثي، ۵۴۶/۱

۲۰۰۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصاء تحت قوله: لزومه جزء ما

حثي، ۸/۴

عللوا ذلك بأنّ التأويل التفاسيد معتبر في دفع الضمانات

التنبؤية كالباعى إذا أنلف مالى العادل أو قنته، ولا يخفى

استناد الكل هنا إلى قصد واحد أيضاً، وكذا قال بعض

محدثي الزيدعي: ينبغي عدم التعدد هنا أيضاً (۲۰۱)

یعنی، چاہئے کہ اس میں اور اس میں جو گزرا فرق دیکھا جائے کہ حرم

اگر احرام کھولنے کی نیت کر لے پس وہ اس نے احرام سے نکل جانے

کے ثمن میں غیر حرم کی مثل کام کئے تو اس پر نکل کے ایک قصد کی طرف

منسوب ہونے کی وجہ سے حج جرائم کے ارتکابات کا ایک دم لازم ہوگا،

اور اس کی تعلیل یہ کی کہ ضمانت دنیویہ کے دفعہ میں قاسد تاویل معتبر

ہے، جیسے باغی جب عادل کا مال تلف کر دے یا اسے تلف کر دے اور

یہاں (مختصر کے مسئلے میں) بھی غلطی نہیں ہے کہ نکل کا استفادہ ایک قصد کی

جانب ہے اور اسی لئے ”زیدعی“ بعض حاشیہ لکھنے والوں نے فرمایا:

یہاں بھی (جزاؤں کا) عدم تعدد ہونا چاہئے۔ (۲۰۲)

اور اگر حج کا احرام باندھا تھا تو حج اور عمرہ دونوں کی قضاء لازم آئے گی، دونوں کے لزوم

کی وجہ بیان کرتے ہوئے امام حسن بن منصور بن ابی القاسم قاضیان متونی ۵۹۲ھ لکھتے ہیں:

و إن كان مُحْرماً بحجّة فضله حجة و عمره، أمّا قضاء الحج،

فإن كان ذلك حجة الإسلام فعليه أدائها، وإن كان مُحْرماً

۲۰۳۔ رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الحج، باب الإحصاء تحت قوله: لزومه جزء ما

حثي، ۸/۴

۲۰۴۔ علامہ شامی نے اس مسئلہ کو باب الہیات میں اور دو مقامات پر بھی ذکر کیا ہے، ایک جگہ ”تتمیم“

الابصار“ کی عبارت فاحرم بالحج رخصة اور ”رد مختار“ کی عبارت ”وجوباً بالملحق“ کے

تحت (مطلب: لا يجب الضمان بكسر الهمزة، ۷۱۴/۳) اور دوسری جگہ ”تتمیم

الابصار“ کی عبارت ”و ترك اكثره بقى مُحْرماً حتى بطوف“ اور ”رد مختار“ کی عبارت

”إلا أن يقصد الرخص“ کے تحت (۶۶۵/۳)

بمصلحة التطوع عليه قضائها، لأنه مخرج منها بعد صحة الشروع فيها، وأما قضاء العمرة، فلائله لما عجز عن الحج بعد الشروع صار كفاية الحج، وفائت الحج تنزله العمرة فكان عليه قضاء العمرة (٢٠٣)

یعنی، اگر حج کا احرام باندھنے والا ہے تو اس پر حج اور عمرہ لازم ہے، مگر حج کی قضاء پس اگر وہ حجۃ الاسلام ہے تو اس پر اس کی ادائیگی لازم ہے اور اگر نفل حج کا احرام باندھنے والا ہے تو اس پر اس کی قضاء لازم ہے کیونکہ وہ اس سے اس میں صحت شروع کے بعد نکلا ہے، مگر عمرہ کی قضاء وہ اس لئے کہ جب حج (کے احرام کے ذریعے اس) میں شروع کے بعد حج سے عاجز ہو گیا تو وہ حج فوت کرنے والے کی مثل ہو گیا اور حج فوت کرنے والے پر عمرہ لازم آتا ہے تو اس پر (حج کے ساتھ) عمرہ کی قضاء لازم آگئی۔

اور اگر صرف عمرہ کا احرام باندھا تھا تو صرف عمرہ کی قضاء لازم آئے گی چنانچہ امام حسن بن منصور بن ابی القاسم اوزجندی لکھتے ہیں:

ثم إن كان محرماً بالعمرة عليه قضاء العمرة إذا قدر (٢٠٤)
یعنی، پھر اگر عمرہ کا احرام باندھا ہے تو اس پر عمرہ کی قضاء لازم ہے جب (ادائیگی پر) قادر ہو۔

اور علامہ نظام خانی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

فإن كان مفرداً بالعمرة فعليه عمرة مكانها (٢٠٥)
یعنی، پس اگر مفرد بالعمرة ہے تو اس پر عمرہ کی جگہ عمرہ لازم ہے۔

۲۰۳۔ فتاویٰ قاضیخان، علی ہامش الہندیہ، کتاب الحج، فصل: فی الإحصاء، ۱/۳۰۵

۲۰۴۔ فتاویٰ قاضیخان، علی ہامش الہندیہ، کتاب الحج، فصل: فی الإحصاء، ۱/۳۰۵

۲۰۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثانی عشر، فی الإحصاء، ۱/۳۰۵

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الاثنين، ٢٦ ذوالحجۃ ١٤٣١ھ - ٢٢ نوفمبر ٢٠١٠م 690-F

جدہ سے براستہ مکہ طائف جانے والے کے احرام کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جدہ سے طائف جانے کے لئے جو راستہ استعمال ہوتا ہے وہ حدود حرم سے ہو کر گزرتا ہے۔ جو شخص اس راستہ سے طائف جائے تو اس پر احرام لازم ہوگا یا نہیں؟ جب کہ اس کا ارادہ طائف جانے کا ہے۔

(السائل: محمد اسلم، جلیلہ روڈ، کراچی)

باسمہ تعالیٰ وتقدير من الجواب: یاد رہے کہ جدہ میقات کے اندر جل واقع ہے، اور جل کا رہنے والا بلا احرام مکہ مکرمہ آسکتا ہے جب کہ وہ حج و عمرہ کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

وَلَهُمْ دُخُولُ مَكَّةَ بِغَيْرِ إِحْرَامٍ إِذَا لَمْ يُرِيدُوا التَّسْكُوتَ إِلَّا فَيَجِبُ (٢٠٦)
یعنی، اُن (اہل جل) کے لئے بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے جب وہ کسی ٹسک (حج و عمرہ) کا ارادہ نہ رکھتے ہوں، ورنہ واجب ہے۔

اور علامہ نظام خانی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا:

وَمَنْ كَانَ دَاخِلًا مِيقَاتِ كَلْبِستانی لَمْ يَنْدُخُلْ مَكَّةَ لِحَاجَةٍ
بِلا إِحْرَامٍ إِلَّا إِذَا أَرَادَ التَّسْكُوتَ (٢٠٧)

یعنی، اور جو شخص میقات کے اندر ہے جیسا کہ باغ والا تو اس کے لئے کسی کام کی غرض سے بلا احرام مکہ میں داخل ہونا جائز ہے مگر جب وہ ٹسک (یعنی حج یا عمرہ) کا ارادہ رکھتا ہو (تو احرام لازم ہوگا)۔

۲۰۶۔ کباب المناسک، باب المواقیف، فصل: فی القیظ القاتی، ص ۹۲

۲۰۷۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثانی: فی المواقیف، ۱/۲۳۱

اور علامہ قاضی جمال الدین احمد بن محمود غزنوی حلی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

ومن كان أهله داخل المواعيت، جاز له دخول مكة بغير

إحرام (۲۰۸)

یعنی، جس کا گھر مواعیت کے اندر ہے، اُس کے لئے بلا احرام مکہ داخل

ہونا جائز ہے۔

البدایہ میں یہ روئے والے کو حج یا عمرہ کے ارادے کے بغیر بلا احرام مکہ مکرمہ میں داخل ہونا جائز ہے تو حد و حرم سے گزرتا بطریق اولیٰ جائز ہوگا۔ اس لئے اس شخص پر کوئی دم یا صدقہ اور کوئی گناہ لازم نہیں ہوگا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الاحد، ۲ رمضان المبارک ۱۴۳۳ھ، ۲۲ یولیو ۲۰۱۲ م 798-F

جدہ میں رہنے والے کا حج قرآن

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص جو جدہ میں نوکری کرتا ہے اُس نے جدہ سے حج قرآن کا احرام باندھا اور مکہ مکرمہ آیا اور عمرہ ادا کیا اور منیٰ روانہ ہو گیا پھر لود و الحجہ کو عرفات میں وقوف بھی کر لیا، اب سوال یہ ہے کہ اُس کا حج درست ہوگا یا نہیں اور حج قرآن کی قربانی اُس پر لازم ہے یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، از جدہ)

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: صورت مسئلہ میں اُس کا حج درست ہو جائے گا اور اُس پر دم جبر لازم ہوگا نہ کہ دم شکر یعنی دس ذوالحجہ کو حج قرآن و تمسح میں جبرہ عقبہ کی رمی کے بعد جو قربانی واجب ہوتی ہے اُسے ”دم شکر“ کہتے ہیں اور اُس کی قربانی ”دم جبر“ ہوگی اور اُس نے حج قرآن کا احرام باندھا کر بُرا کیا کیونکہ حج کی تین قسمیں ہیں حج قرآن، حج تمسح اور حج افراد، آفاق تینوں میں سے کسی کا بھی احرام باندھ سکتا ہے اور کسی اور

۲۰۸۔ الفتاویٰ القدسی، کتاب الحج، باب الاحرام، فصل، ۳۲۴/۱

بیقاتی در محل کار رہنے والا صرف حج افراد کا باندھے گا، اُن کے حق میں قرآن اور تمسح مشروع نہیں ہیں چنانچہ علامہ علاؤ الدین محمد بن احمد سرحدی حنفی متوفی ۵۳۹ھ لکھتے ہیں:

المتععة والبقران مشروران في حق اهل الآفاق، فأتا في حق

حاضرى المسجد الحرام و هم اهل مكة، و اهل داخل

المواقيت: فمكروه (۲۰۹)

یعنی، تمسح اور قرآن اہل آفاق کے حق میں مشروع ہیں مگر اہل مکہ اور مواعیت کے اندر رہنے والوں کے حق میں مکروہ ہیں۔

اور علامہ حسن بن منصور بن ابی القاسم اوزجندی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و كما لا قرآن لأهل مكة و من كان في معانهم، لا متعة لهم (۲۱۰)

یعنی، جیسا کہ اُن کے لئے جو مکہ میں رہتے ہیں اور وہ جو اُن کے معنی میں

ہیں (۲۱۱) حج قرآن (مشروع) نہیں ہے (اسی طرح) اُن کے لئے حج

تمسح نہیں ہے۔

اور علامہ علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ (۲۱۲) اور اُن سے علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت (۲۱۳) نے لکھا کہ:

وليس لأهل مكة تمتع ولا قرآن وإنما لهم الأفراد خاصة،

یعنی، اہل مکہ کے لئے نہ تمسح (مشروع) ہے اور نہ قرآن اور اُن کے لئے

صرف خاص طور پر حج افراد (مشروع) ہے۔

۲۰۹۔ تحفة الفقهاء، کتاب الحج، باب الاحرام، و أمّا الممتع، ص ۲۰۴

۲۱۰۔ فتاویٰ قاضیہ خان علی ہامش الہندیہ، کتاب الحج، فصل: فی التمتع، ۳۰۴/۱

۲۱۱۔ وہ لوگ جو بیقات پر یا حرم اور بیقات کے مابین رہتے ہیں یا حد و حرم میں مکہ سے باہر رہتے ہیں سب کے سب کی کے حق میں ہیں۔

۲۱۲۔ بدایۃ المبتدی، کتاب الحج، باب التمتع، ۱۹۱/۲-۱

۲۱۳۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب التاسع: فی القرآن و التمتع، ۲۳۹/۱، دار

المعرفة (۳۰۴/۱، دار الفکر)

اور علامہ عالم بن العلاء انصاری حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

وفي "التحرید": وليس لأهل مكة ولا لأهل المواقيت تمتع، ولا قرآن (۲۱۴)

یعنی، اور "تحرید" (۲۱۵) میں ہے کہ اہل مکہ کے لئے اور نہ اہل مواقیث کے لئے تسبیح (مشروع) ہے اور نہ قرآن۔

اور علامہ ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں: و ليس لأهل مكة ومن هو داخل الميقات قرآن ولا تمتع، وإنما لهم الإفراد فحسب (۲۱۶)

یعنی، اہل مکہ اور وہ جو میقات کے اندر رہتے ہیں ان کے لئے نہ قرآن (مشروع) ہے اور نہ تسبیح، اور ان کے لئے صرف افراد (مشروع) ہے اور نہ تسبیح۔

اور امام اکمل الدین محمد بن محمود بامرتی حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں:

اعلم أن أهل مكة ومن كان داخل الميقات لا تمتع لهم ولا قرآن عند أبي حنيفة وأصحابه (۲۱۷)

یعنی، جان لے کہ بے شک اہل مکہ اور وہ جو داخل میقات ہیں ان کے لئے نہ تسبیح (مشروع) ہے اور نہ قرآن، امام ابو حنیفہ اور ان کے اصحاب کے نزدیک۔

۲۱۴۔ الفتاویٰ الثانیہ، کتاب الحج، الفصل التاسع: فی القرآن، ۳۹۵/۱

۲۱۵۔ التحرید، کتاب الحج، مسألة: ۴۲۷، ليس لأهل مكة وأهل المواقيت تمتع ولا قرآن، ۱۷۳۲/۴

۲۱۶۔ المسالك فی المناسك، فصل: فی القرآن و صفة أدائه، ۶۳۶/۱

۲۱۷۔ البناية علی هامش الفتح، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ليس لأهل مكة تمتع ولا قرآن، ۴۲۸/۲

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

لا قرآن لأهل مكة ولا لأهل المواقيت وهم الذين منزلهم في نفس الميقات، ولا لأهل الجبل وهم الذين بين المواقيت والحرم (۲۱۸)

یعنی، اہل مکہ کے لئے قرآن (مشروع) نہیں ہے اور نہ اہل مواقیث کے لئے اور اہل مواقیث وہ ہیں کہ جن کے گھر نفس میقات میں ہیں اور نہ اہل جبل کے لئے قرآن (مشروع) ہے اور اہل جبل وہ ہیں جو مواقیث اور حرم کے مابین (رہتے) ہیں۔

اور علامہ نظام الدین حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی جماعت نے لکھا:

وكذلك أهل المواقيت، ومن ذونها إلى مكة في حكم أهل مكة، كذا في "السراج الوهاج" (۲۱۹)

یعنی، اسی طرح اہل مواقیث ہیں (کہ ان کے حق میں بھی قرآن و تسبیح مشروع نہیں) اور وہ جو میقات سے مکہ کی طرف (رہتے) ہیں وہ اہل مکہ کے حکم میں ہیں، اسی طرح "السراج الوهاج" (۲۲۰) میں ہے۔

یہ امام اعظم ابو حنیفہ اور آپ کے اصحاب کا مذہب ہے جو حضرت علی، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے مذہب کے موافق ہے چنانچہ امام اکمل الدین بامرتی لکھتے ہیں: وإسماهم في ذلك علي، وعبد الله بن عباس، وعبد الله بن عمر رضي الله عنهم (۲۲۱)

۲۱۸۔ لباب المناسك مع شرحه للقراري، باب القرآن، فصل: فی قرآن المكي، ص ۲۹۶

۲۱۹۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب التاسع: فی القرآن و التمتع، ۲۳۹/۲

۲۲۰۔ اور یہ کتاب مطبوع نہیں ہے اور خطوط کے ذریعے ہمارے ہاں موجود ہیں اور دونوں میں کتاب الحج مفقود ہے۔

۲۲۱۔ البناية، علی هامش الفتح، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: ليس لأهل مكة تمتع ولا قرآن، ۴۲۸/۲

یعنی، امام ابوحنیفہ اور آپ کے اصحاب کے اس مسئلہ میں امام حضرت علی، حضرت عبداللہ بن عباس اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہم ہیں۔ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی ان کے حق میں قرآن اور تفسیر کی عدم شروعیّت مروی ہے چنانچہ امام کمال الدین محمد بن عبدالواحد ابن ہمام متوفی ۸۶۱ھ لکھتے ہیں: و صحیح عن عمر أنّه قال: کسب لأهل مكة تمتع ولا قرآن (۲۲۲) یعنی، حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ آپ نے فرمایا اہل مکہ کے لئے تمتع ہے اور نہ قرآن۔

اور اگر کوئی مکہ یا میقات یا محل کارہنے والا نہ ہو تو ان کا احرام باندھ لے تو اسے لازم ہے کہ وہ عمرہ چھوڑ دے اور صرف حج کرے اور عمرہ چھوڑنے کا دم اور عمرہ کی بقا کرے چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:

و عليه أن يرفض أحدهما وعليه دم (۲۲۳)

یعنی، اور اس پر لازم ہے کہ وہ دونوں (حج و عمرہ) میں ایک کو چھوڑ دے اور اس پر دم لازم ہے۔

اور علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

و يلزمه رفض العمرة، فإذا رفضها فعليه دم الرّفص (۲۲۴)

یعنی، اور اسے عمرہ کو چھوڑنا لازم ہے، پس جب وہ اسے چھوڑ دے تو اس پر عمرہ چھوڑنے کا دم لازم ہے۔

اور عمرہ چھوڑنے کا حکم اس لئے ہے کہ عمرہ کے احوال کم ہیں اور اس کی قضاء جلد ہو جاتی ہے اور پھر اس کی قضاء کا وقت پورا سال ہے چنانچہ علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

فبان قرن يستهما أمر برفض العمرة على كلّي حال ومضى في

۲۲۲۔ فتح القدیر، کتاب الحج، باب التمتع، تحت قوله: وليس لأهل مكة الحج، ۴۲۸/۲

۲۲۳۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی القرآن و صفة أدائه، ۶۳۶/۱

۲۲۴۔ لباب المناسک مع شرحه للقراری، باب القرآن، فصل: فی قرآن المکی، ص ۲۹۶

الحج، وإنما ترفض العمرة لأن العمرة أقل فعلاً وأقرب قضاءً،

و لأن العمرة تقضى في جميع السنة (۲۲۵)

یعنی، پس اگر قرآن کر لے تو اسے ہر حال میں عمرہ چھوڑنے کا حکم کیا جائے گا اور حج کو پورا کرے گا، عمرہ اس لئے چھوڑا جائے گا کیونکہ عمرہ فصل کے اعتبار سے اقل ہے اور اس کی قضاء بہت قریب ہے اور اس لئے کہ عمرہ پورے سال قضاء کیا جاسکتا ہے۔

اور اگر عمرہ نہیں چھوڑتا حج چھوڑ دیتا ہے تو اس پر دم کے ساتھ حج و عمرہ دونوں کی قضاء لازم آتی ہے چنانچہ علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

و لو رفض الحج لزمت حج و عمرة (۲۲۶)

یعنی، اور اگر حج چھوڑ دیتا ہے تو اسے حج اور عمرہ لازم ہے۔

اور اگر وہ دونوں ادا کر لیتا ہے جیسا کہ سوال میں ذکر کردہ شخص نے کیا تو وہ اس بات کرنے والا ہے اور اس پر ایک دم لازم ہے جو کہ دم جبر ہے، چنانچہ علامہ ابو منصور کرمانی لکھتے ہیں:

وإن مضى عليهما حتى يقضييهما أحزاه وعليه دم، للجمع بين

الإحرامين في وقت غير مشروع فنصار جانياً بالجمع

لما مر (۲۲۷)

یعنی، اگر دونوں ادا کر لیتا ہے تو اسے جائز ہو جائے گا اور اس پر دو

احراموں (یعنی احرام حج و عمرہ) کے مابین غیر مشروع وقت میں جمع

کرنے کی وجہ سے دم لازم ہے، وہ احراموں کے مابین جمع کے سبب

جنايت کرنے والا ہو گیا۔

۲۲۵۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی حکم المکی إذا قرن أو تمتع، ۶۸۲/۱

۲۲۶۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی حکم المکی إذا قرن أو تمتع، ۶۸۲/۱

۲۲۷۔ المسالك فی المناسک، فصل: فی حکم المکی إذا قرن أو تمتع، ۶۸۳، ۶۸۲/۱

اور علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں:

فَمَنْ قَرَنَ مِنْهُمْ كَانَ مُسَيِّئًا و عَلَيْهِ دَمٌ جَبَر (۲۲۸)

یعنی، پس اُن میں سے (یعنی اہل مکہ یا اہل جمل یا اہل میقات میں سے) کسی نے قرآن کیا تو وہ اساعت کرنے والا ہے اور اُس پر دم جبر لازم ہے۔

مطلب یہ ہے کہ حلق یا تقصیر سے قبل جو قربانی کرے گا وہ دم شکر نہ ہوگا بلکہ دم جبر ہوگا چنانچہ ملاحظہ فرمائیے فتاویٰ حنفی متون ۱۰/۱۳۱ لکھتے ہیں:

أى: كَقَارَةِ لِامَاءٍ وَهَ حَتْمًا، لِأَن قِرَاءَتَهُ غَيْرُ مَسْنُونٍ، لِيَكُونَ عَلَيْهِ دَمٌ شَكْرًا (۲۲۹)

یعنی، اُس پر اساعت کی وجہ سے دم جبر کا کفارہ لازم ہے، کیونکہ اُس کا قرآن غیر مسنون ہے کہ اُس پر دم شکر لازم ہو۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

یوم الأربعاء، ۱۱ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۸ نومبر ۲۰۱۰ م 687-F

کیا مدینہ شریف کے رہنے والے حج افراد کر سکتے ہیں؟

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع تین اس مسئلہ میں کہ ہم مدینہ شریف میں رہتے ہیں اور ہمیں حج کے لئے آنا ہے، ہمارا ارادہ ہے کہ ہم حج افراد کریں اور ہم نے حج کے مہینوں میں کوئی عمرہ نہیں کیا اور ہمارا وطن تو پاکستان ہے ہم مدینہ شریف میں کام کے سلسلے میں مقیم ہیں، کیا ہم حج افراد کا احرام باندھ سکتے ہیں یا نہیں جب کہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ میقات کے باہر رہنے والے حج افراد نہیں کر سکتے؟

(السائل: سید عبدالرحمن ازمدیہ منورہ)

۲۲۸۔ لباب المسائل مع شرحه للقاری، باب القرن، فصل: فی قرآن المکی، ص ۲۹۶

۲۲۹۔ المسئل المتقسط فی المنسک المتوسط، باب القرآن، فصل: فی قرآن المکی، ص ۲۹۶

باسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب۔ حج افراد آفاقی و غیر آفاقی دونوں کر سکتے ہیں، بعض عوام میں جو یہ شہور ہے کہ آفاقی حج افراد نہیں کر سکتا غلط ہے، علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متون ۵۹۳ لکھتے ہیں:

ثُمَّ الْحَجُّ الْمَفْرُودُ بِتَحْقِيقِ مِنَ الْآفَاقِي وَ غَيْرِ الْآفَاقِي (۲۳۰)

یعنی، پھر حج مفرد آفاقی و غیر آفاقی دونوں سے تحقق ہوتا ہے۔

اور مخدوم محمد ہاشم بن عبدالغفور شملوی حنفی متون ۱۱/۱۴۳ لکھتے ہیں:

جائز است افراد حج یا عمرہ در حق کی و آفاقی و لیس اجتماع و قرآن پس این ہر دو

وجہ ملکی ست در حق کی و مذہب حنفیہ مذہب حق آفاقی (۲۳۱)

یعنی، حج افراد اور عمرہ مفردہ کی اور آفاقی دونوں کے حق میں جائز ہے،

مگر حج تنسخ اور قرآن پس یہ دونوں حنفی مذہب میں کی (اور میقاتی) کے

حق میں ممنوع ہیں نہ کہ آفاقی کے حق میں۔

علامہ نظام الدین حنفی متون ۱۱/۱۶۱ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا ہے کہ:

الْقِرَاءُ فِي حَقِّ الْآفَاقِي أَفْضَلُ مِنَ التَّمَتُّعِ وَ الْإِفْرَادِ وَ التَّمَتُّعُ فِي حَقِّهِ أَفْضَلُ مِنَ الْإِفْرَادِ هَذَا هُوَ الْمَذْكُورُ فِي "ظَاهِرِ الرِّوَايَةِ"،

هَكَذَا فِي "الْمَحِيطِ" (۲۳۲)

یعنی، آفاقی کے حق میں قرآن حج تنسخ اور افراد سے افضل ہے اور تنسخ

اُس کے حق میں افراد سے افضل ہے، "ظاہر الروایہ" میں یہی مذکور

ہے، اسی طرح "محیط" (۲۳۳) میں ہے۔

۲۳۰۔ المسائل في المناسك، فصل بعد فصل: في صفة الحج المفرد، ۳۷۱/۱

۲۳۱۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب اول: در بیان احرام، فصل سیوم: در بیان

انواع احرام، ص ۶۸

۲۳۲۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسک، الباب الثانی: فی القرآن التمتع، ۲۳۹/۱

۲۳۳۔ المحيط البیہانی، کتاب المناسک، الفصل التاسع: فی القارن، ۶۷/۳

اور علامہ عالم بن العلاء انصاری رضی اللہ عنہ ۸۶ھ لکھتے ہیں:

أعلم بأن البِرَّانَ في حقِّ الأفاقي أفضل من التَّمَتُّعِ و الإفرادِ،
و التَّمَتُّعِ في حقِّ الأفاقي أفضل من الإفرادِ، و هذا هو
الحذِّ كَوْرُ في "ظاہرِ روایۃ" أصحابنا، ملخصاً (۲۳۴)

یعنی، جان لے کہ حج قرآن آفاقی کے حق میں تمتع اور افراد سے افضل
ہے اور تمتع اُس کے حق میں افراد سے افضل ہے اور ہمارے اصحاب کی
"ظاہر روایت" سے یہی مذکور ہے۔

ان عبارات سے معلوم ہوا کہ آفاقی کے حق میں حج افراد جائز ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأحد، ۸ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۴ نوفمبر ۲۰۱۰ م 686-F

مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا حکم

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک
گروپ کے حاجی پاکستان سے عمرہ کا احرام باندھ کر آئے عمرہ ادا کیا کچھ روز مکہ مکرمہ میں
ظہر لے کے بعد اُس گروپ کی مدینہ طیبہ روانگی ہو گئی، اب اُن کی مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ
واپسی ہے اور حج کے ایام بھی قریب ہیں اور وہ چاہتے ہیں کہ ہم حج قرآن کا احرام باندھیں تو
انہوں نے ایک مفتی صاحب سے اس کے بارے میں جب پوچھا تو انہوں نے منع کر دیا کہ حج
قرآن کا احرام نہیں باندھ سکتے، اور اس کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ: و تقدّم الجواب: یہ لوگ مدینہ طیبہ سے حج قرآن کا
احرام باندھ سکتے ہیں کیونکہ حج قرآن کی تعریف یہ ہے کہ حاجی میقات سے عمرہ اور حج کا ایک

۲۳۴۔ الفتاویٰ الثاقبہ، کتاب الحج الفصل التاسع: فی القارن، ۳/۳۹۳

ساتھ احرام باندھے جیسا کہ "مختصر القدوری" (۲۳۵) "کنز الدقائق" (۲۳۶) "وقایۃ
الروایۃ" (۲۳۷)، "مجمع البحرین" (۲۳۸) اور "المختار الفتویٰ" (۲۳۹) وغیرہما میں
مذکور ہے۔

اور اس سے صاف ظاہر ہے کہ حج قرآن کے لئے میقات سے عمرہ و حج دونوں کا ایک
ساتھ احرام باندھنا شرط ہے، اس لئے جب یہ لوگ مدینہ طیبہ سے عمرہ و حج کا احرام باندھیں
گے تو قارن ہو جائیں گے، ہم نے اس سے قبل بھی "فتاویٰ حج و عمرہ" میں قرآن کے جواز کا
ذکر کیا ہے اب شمس الائمہ امام ابو بکر محمد بن احمد سرخسی رضی اللہ عنہ ۳۸۳ھ کی "مبسوط" کے
حوالے سے ذکر کرتا ہوں چنانچہ لکھتے ہیں کہ

إِنْ دَخَلَ بِعُمْرَةٍ فَاسِدَةٍ فِي أَشْهُرِ الْحَجِّ فَقَضَاهَا، ثُمَّ خَرَجَ حَتَّى
حَلَّوَزَ الْمِيقَاتِ، ثُمَّ قَرَنَ عُمْرَةً وَ حَجَّةً كَانَ قَارِنًا، لِأَنَّ أَكْثَرَ مَا
فِيهِ أَنَّ حَلَّهُ كَحَالِ الْمَكِّيِّ مَتَى حَصَلَ بِمَكَّةَ بِالْعُمْرَةِ الْفَاسِدَةِ
وَقَدْ يَنْبَغِي أَنَّ الْمَكِّيَّ إِذَا خَرَجَ مِنَ الْمِيقَاتِ ثُمَّ قَرَنَ حَجَّةً وَ
عُمْرَةً كَانَ قَارِنًا، فِهَذَا مِثْلُهُ (۲۴۰)

یعنی، اگر وہ شخص حج کے مہینوں میں عمرہ فاسدہ کے ذریعے داخل ہوا، پھر
عمرہ کی قضا کی، پھر وہ نکلا یہاں تک کہ میقات سے تجاوز کر گیا، پھر
(میقات سے) عمرہ اور حج کا قرآن کیا تو وہ قارن ہے، اس لئے کہ
زیادہ سے زیادہ اُس کا حال مکی کے حال کی طرح ہے جب مکہ میں عمرہ

۲۳۵۔ مختصر القدوری، کتاب الحج، باب القارن، ص ۲۰

۲۳۶۔ کنز الدقائق، کتاب الحج، باب القارن، ص ۲۹

۲۳۷۔ وقایۃ الروایۃ مع شرحہ، کتاب الحج، باب القارن، ۲/۵۹۷

۲۳۸۔ مجمع البحرین، کتاب الحج، فصل: فی القارن، ص ۲۳۵، ۲۳۶

۲۳۹۔ المختار الفتویٰ، کتاب الحج، باب القارن، ص ۸۹

۲۴۰۔ المبسوط للسرخسی، کتاب المناسک، باب الجمع بین الإحرامین، ۲/۳۷۰

قاسدہ کے ذریعے وارد ہوا، اور بے شک ہم نے بیان کر دیا ہے کہ کسی نے جب میقات سے خروج کیا پھر حج اور عمرہ کا قرآن کیا تو وہ قارن ہے، تو یہ شخص بھی اس کی مثل ہے۔

میں الامام علیہ الرحمہ کے فرمان کو ”حکی (حقیقی) جب میقات سے نکلا، پھر اس نے (میقات سے) حج و عمرہ کا قرآن کیا تو وہ قارن ہے اور یہ (آفاقی) شخص (جو کسی کے حکم میں ہے) اس کی مثل ہے“ سے صاف ظاہر ہے حقیقی کی جب میقات سے حج قرآن کا احرام باندھ لے تو وہ قارن ہو جاتا ہے تو وہ شخص کی کے حکم میں ہے وہ بھی میقات سے حج قرآن کا احرام باندھنے سے قارن ہو جائے گا۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں:

إِنَّ أُنَ الْمَكِّيَّ إِذَا بِالْكُوفَةِ، فَلَمَّا انْتَهَى إِلَى الْمِيقَاتِ قَرَأَ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْعُمْرَةِ، فَاحْرَمَ لِهَما صَحَّ، وَيُلْزَمُهُ دَمُ الْفِرَاقِ، لِأَنَّ صِفَةَ السَّارِبِ أَنْ تَكُونَ حَاجَتُهُ وَعُمُرَتُهُ مُتَقَارِنَتَيْنِ بِحَرْمٍ جَمِيعاً مَعاً، قَدْ وَجَدَ هَذَا فِي حَقِّ الْمَكِّيِّ (٢٤١)

یعنی، مگر کسی جب کوفہ میں ہو، پس جب میقات پر پہنچا اور اس نے حج اور عمرہ میں درمیان قرآن کیا، پس اس نے دونوں کا احرام باندھا تو درست ہوا، اور اسے دم قرآن لازم ہوگا، کیونکہ صفت قارن یہ ہے کہ اس کا حج اور عمرہ دونوں مقارن ہوں، دونوں کا ایک ساتھ احرام باندھے اور یہ صفت مکی کے حق میں پائی گئی۔

اس عبارت سے بھی صاف ظاہر ہے کہ کسی جب کوفہ گیا اور وہاں سے واپس پر اس نے میقات سے حج قرآن کا احرام باندھا تو اس پر احرام درست ہو گیا تو وہ شخص جو حکما کی ہے وہ جب اس طرح کرے گا تو اس کا بھی قرآن درست ہو جائے گا کیونکہ جب وہ مکہ میں تھا تو حکما کی تھا اور جب مدینہ طیبہ گیا حکما مدنی ہو گیا اور اس کے لئے وہ جائز ہے جو وہاں کے رہنے

کے لئے جائز ہے، اس کے لئے قرآن جائز تھا تو اس کے لئے بھی قرآن جائز ہے، چنانچہ قاضی حسین بن محمد سعید بن عبدالحی بن خلیفہ متوفی ۱۳۶۶ھ نقل کرتے ہیں کہ

وَأَمَّا إِذَا خَرَجَ الْمَكِّيُّ وَمِنْ فِي مَعْنَاهُ إِلَى الْآفَاقِ لِحَاجَةٍ، وَلَوْ فِي الْأَشْهُرِ، فَلَمْ يَصْبِرْ حُكْمَهُ حَكْمُ أَهْلِ الْآفَاقِ فِي الْإِحْرَامِ لِأَنَّهُ صَارَ مُلْحَقًا بِهِمْ، فَلَا تَكْرَهُ الْعُمْرَةَ كَمَا لَا يَكْرَهُ لَه الْفِرَاقُ (٢٤٢)

یعنی، مگر کسی اور وہ جو کسی کے معنی میں ہے جب کسی کام سے آفاق کی جانب نکلا اگر حج کے مہینوں میں، تو احرام کے بارے میں اس کا حکم وہی ہو گیا جو اہل آفاق کا ہے کیونکہ وہ ان کے ساتھ ملحق ہو گیا پس اس کے لئے عمرہ مکروہ نہیں ہے جیسا کہ اس کے لئے حج قرآن مکروہ نہیں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة ٦ ذوالحجۃ ١٤٣١ھ، ١٢ نوفمبر ٢٠١٠م 696-F

حاجی مزدلفہ میں نماز مغرب ادا کی نیت سے پڑھے

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مزدلفہ کی رات مغرب و عشاء کی نماز میں عشاء کے وقت مزدلفہ میں ادا کی جاتی ہیں اور اس وقت تقریباً عشاء کا وقت ہی ہوتا ہے کیونکہ حاجی مغرب کے بعد عرفات سے نکل کر عشاء کے وقت میں ہی مزدلفہ پہنچتا ہے اس وقت چونکہ مغرب کا وقت نہیں ہوتا تو وہ جو مغرب نماز پڑھتا ہے وہ ادا ہوتی ہے یا قضاء، اور ہم نے ادا کی نیت کی تھی، بعض لوگ کہتے ہیں کہ مغرب قضاء ہوتی ہے، آپ کی اس بارے میں کیا رائے ہے؟

(السائل: محمد اعجاز، مکہ مکرمہ)

بسم اللہ تعالیٰ وقلنا من الجواب: مزدلفہ کی رات حاجی مزدلفہ میں جو

مغرب کی نماز پڑھتا ہے وہ ادا ہوتی ہے قضاء نہیں، اس لئے فقہاء کرام نے تصریح کر دی، نماز پڑھتے وقت ادا کی تہہ کرے گا نہ کہ قضاء کی، چنانچہ علامہ رحمۃ اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی لکھتے ہیں

و یتوٰی المغرب أداء لا قضاء (۲۴۳)

یعنی، مغرب نماز میں ادا کی تہہ کرے گا نہ کہ قضاء کی۔

اور محمد دوم محمد ہاشمی حنفی متوفی ۱۱۷۳ھ لکھتے ہیں:

نیت کند نماز مغرب را اداء کا صرح یہی "البحر الرائق" وغیرہ نہ قضاء چنانکہ تو ہم کردہ اند یعنی عام (۲۴۴)

یعنی، نماز مغرب میں ادا کی تہہ کرے جیسا کہ "البحر الرائق" وغیرہ میں اس کی تصریح کی ہے نہ کہ قضاء کی جیسا کہ بعض لوگوں کا وہم ہے۔

اور مثلاً علی قادری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

كما صرح به في "البحر الزاخر" وغيره علاناً لما يتوقعه العائقة: فإنه ينبغي قال لمن قال له في وقت المغرب "أنا نصليّ يا رسول الله؟ الصلاة أمّا شك" أي: وقتها وراءك (۲۴۵)

یعنی، جیسا کہ اس کی "بحر الزاخر" وغیرہ میں تصریح کی ہے برخلاف اس کے کہ جس کا وہم ہے وہم کیا، پس حضور ﷺ نے اُسے فرمایا جس سے مغرب کے وقت کے بارے میں عرض کی یا رسول اللہ! کیا ہم نماز نہ پڑھ

۲۴۳۔ أبواب المناسك مع شرحه للقاري، باب أحكام المزدلفة، فصل: في الجمع بين الصلاتين بها، ص ۲۳۷

۲۴۴۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب ہفتم: در بیان مزدلفہ و احکام آن، فصل دویم: در بیان جمع بین المغرب و العشاء در مزدلفہ، ص ۱۹۵

۲۴۵۔ المسلك المستقسط في المناسك المتوسطة، باب أحكام المزدلفة، فصل: في الجمع بين الصلاتين بها، ص ۲۳۷

لیں، نماز تیرے آگے ہے، (۲۴۶) یعنی نماز کا وقت تیرے آگے ہے۔

اور اس کے تحت علامہ حسین بن محمد سعید بن عبدالغنی حنفی متوفی ۱۳۶۶ھ لکھتے ہیں:

أقول: وأما قول صاحب البحر الرائق: "و المغرب قضاء" فقد رده في "النهر" حيث قال: وينوي في المغرب الأداء لا القضاء كما في "السراج" وبه انتفع ما في "البحر الرائق": أن المغرب يقع قضاء اه كذا في "الحجاب" (۲۴۷)

یعنی، میں کہتا ہوں کہ صاحب "بحر الرائق" کا قول کہ "اور مغرب از روئے قضاء کے" (۲۴۸) (پڑھے) پس تحقیق "نہر الفائق" (۲۴۹) میں اس کا رد کیا جب کہ فرمایا مغرب میں ادا کی تہہ کرے نہ کہ قضاء کی جیسا کہ "السراج الوهاج" (۲۵۰) میں ہے اور اس سے وہ مندرج ہو گیا جو "بحر الرائق" میں ہے کہ "مغرب قضاء واقع ہوگی" اہ، اسی طرح "حجاب" میں ہے۔

اور امام اکمل الدین محمد بن محمود بابری حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

۲۴۶۔ "صحيح بحارى" میں حضرت اسامہ بن زید رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ میں نے رسول اللہ ﷺ کی بارگاہ میں عرض کی، نماز تو آپ نے ارشاد فرمایا: "الصلاة أمّا شك" نماز تیرے آگے ہے، پھر مردہ تحریر لائے تو کامل وضو فرمایا، پھر نماز کی اقامت ہوئی پس آپ نے نماز پڑھائی..... پھر اقامت ہوئی، آپ نے نماز پڑھائی اور ان کے مابین کوئی نماز ادا نہ فرمائی۔ (صحيح البحارى، كتاب الحج، باب الجمع بين الصلاتين بالمزدلفة، رقم: ۱۶۲۷، ۱/۴۱۲، ۴۱۳)

۲۴۷۔ إرشاد الساري إلى مناسك الشكلى على القاري، باب أحكام المزدلفة، فصل: في الجمع بين الصلاتين بها، ص ۲۳۷

۲۴۸۔ البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام، تحت قول الكثر: وصل بالناس لعشقين، ۵۹۷/۲

۲۴۹۔ النهر الفائق، كتاب الحج، باب الإحرام، تحت قول الكثر: بأذان وإقامة، ۸۵/۲

۲۵۰۔ السراج الوهاج، صاحب "خبره نوره" علامہ محمد بن علی بن محمد صدیقی زبیدی متوفی ۸۰۰ھ کی کتاب ہے جو کہ "معاصر القندوری" کی شرح ہے۔

و لا يجوز أن يكون قضاء فتعين أن يكون ذلك وقتہ (۲۰۱)
یعنی، اور جائز نہیں کہ (نماز مغرب) قضاء ہو پس وہ اس (نماز) کا وقت
ہونا متعین ہو گیا۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الخميس، ۱۹ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۵ نوفمبر ۲۰۱۰م 693-F

مزدلفہ میں مغرب وعشاء کے مابین تکبیر تشریق

استفتا: کیا فرماتے ہیں علمائے دین ومفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ حاجی کو
مزدلفہ میں مغرب وعشاء دونوں نمازیں عشاء کے وقت میں ملا کر پڑھنے کا حکم ہے اور یہ حکم ہے
کہ مغرب وعشاء کے فرضوں کے درمیان ستر وقل وغیرہ نہ پڑھے اور نہ کسی اور کام میں
مشغول ہو، اب سوال یہ ہے کہ مغرب کی نماز سے فراغت کے بعد تکبیر است تشریق کہے یا نہ
کہے حالانکہ تکبیر کہنے میں بہت ہی کم وقت صرف ہوتا ہے۔

(السائل: حافظ بلال قادری، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ وتقدس الجواب: بعض علماء کرام کا اس بارے میں
کہنا ہے کہ فقہاء کرام کی جمع بین الصلائین کے بارے میں یہ عبارت کہ ”امام ومقتدی کے
لئے مکروہ ہے دونوں نمازوں کی مابین سنن ووافل یا کسی اور کام میں مشغول ہوتا“ یہ اپنے عموم
کے ساتھ تکبیر تشریق کو بھی شامل ہے، اس لئے وہ دونوں کے بعد تکبیر است تشریق کہے یعنی
دونوں نمازوں کے مابین کسی بھی عمل کے ساتھ فصل نہ کرے اور ان کی دلیل نبی کریم ﷺ کا
عمل ہے جو حدیث شریف میں وارد ہے چنانچہ ”صحیح مسلم“ میں عرفات کے بارے میں
حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہے کہ

”ثُمَّ أَذَّنَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الظُّهْرَ، ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ وَلَمْ يَبْصُرْ

۲۰۱۔ البصایة علی هامش الفتح، کتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: إشارة إلى أن
التأخير واجب ۳۷۹/۲

بَيْنَهُمَا شَيْئًا“

یعنی، پھر اذان ہوئی، پھر اقامت ہوئی تو نماز ظہر پڑھائی، پھر اقامت
ہوئی تو نماز عصر پڑھائی اور ان کے مابین کوئی نماز ادا نہ فرمائی۔

اور مزدلفہ کے بارے میں ہے کہ

”حَتَّى آتَى الْمُزْدَلِفَةَ، فَصَلَّى بِهَا الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ
وَإِقَامَتَيْنِ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا شَيْئًا“ (۲۰۲)

یعنی، تک کہ مزدلفہ تشریف لائے، پس وہاں ایک اذان اور دو اقامتوں
کے ساتھ مغرب وعشاء کی نمازیں پڑھا لیں اور ان کے درمیان کوئی
نماز ادا نہ فرمائی۔

اور ”مُصَنَّفُ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ“ میں ہے کہ حضرت جابر فرماتے ہیں:
”صَلَّى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْمَغْرِبَ وَالْعِشَاءَ بِأَذَانٍ وَاحِدٍ وَ
إِقَامَتَيْنِ، وَلَمْ يُسَبِّحْ بَيْنَهُمَا“ (۲۰۳)

یعنی، رسول اللہ ﷺ نے ایک اذان اور دو اقامتوں کے ساتھ مغرب
اور عشاء کی نمازیں پڑھا لیں اور ان کے مابین کوئی نماز ادا نہ فرمائی۔

اور کچھ علماء کرام کے نزدیک ان نمازوں کے مابین تکبیر است تشریق کہنے میں حرج نہیں
کیونکہ حدیث شریف میں تو یہ ہے کہ آپ ﷺ نے دونوں نمازوں کے مابین کوئی نماز نہ
پڑھی، اس سے تکبیر تشریق کا ترک لازم نہیں آتا اور اس لئے ان کے نزدیک نماز نہ پڑھنے پر
تکبیر نہ کہنے کو قیاس نہیں کیا جائے گا کیونکہ تکبیر است تشریق کا جو بطلان ہے اور پھر تکبیر کہنے
میں جو وقت صرف ہوتا ہے وہ اتنا قلیل ہے جسے دو فرضوں کے مابین فاصل قرار نہیں دیا جائے

۲۰۲۔ صحیح مسلم، کتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ، رقم: ۱۴۷/۲۹۲۲۔ (۱۲۱۸)

ص ۵۶۶، ۵۶۷

۲۰۳۔ المصنف لابن أبي شيبة، كتاب المناسك، باب من قال: لا يحوز الأذان بجمع وحده

أو يؤذن أو يقيم، رقم: ۴۲۴۷، ۳۶۱/۸

گا اور تکبیرات تشریق کا ذکر جب ہم احناف کے نزدیک ثابت ہے اور اس کے سقوط کے لئے دلیل کی ضرورت ہے اور سقوط کی کوئی صریح دلیل نہیں ہے، چنانچہ علامہ حسین بن محمد سعید بن عبدالحی بن حنفی متوفی ۳۶۶ھ لکھتے ہیں کہ سید محمد امین ابن عابدین نے فرمایا کہ

قلت: فيه نظر، فإن الواردة في الحديث ^{٢٥٤} أَنَّهُ تَطَلَّعَ صَلَّى الظُّهْرَ ثُمَّ أَقَامَ فَصَلَّى الْعَصْرَ، وَلَمْ يَصَلِّ بَيْنَهُمَا شَيْئًا، فَفِيهِ التَّصْرِيحُ بِتَرْكِ الصَّلَاةِ بَيْنَهُمَا، وَلَا يُلْزَمُ مِنْهُ تَرْكُ التَّكْبِيرِ، وَلَا يُقَاسُ عَلَى الصَّلَاةِ لَوْ جُوبِهُ دُونُهَا، لِأَنَّ مَذْهَبَهُ بِسِرَّةٍ، حَتَّى لَمْ يُعَدَّ فَاصِلًا بَيْنَ الْفَرِيضَةِ الْآتِيَةِ (٢٥٤) وَالْحَاصِلُ: أَنَّ التَّكْبِيرَ بَعْدَ ثُبُوتِ وَجُوبِهِ عَيْنًا لَا يَسْقُطُ هَا إِلَّا بِدَلِيلٍ، وَمَا ذُكِرَ لَا يَصِحُّ (٢٥٥) لِلدَّلَالَةِ كَمَا عَلِمْتَهُ، هَذَا مَا ظَهَرَ لِي وَاللَّهِ أَعْلَمُ ١٥ (٢٥٦)

یعنی، (علامہ شامی ٢٥٧) فرماتے ہیں (میں کہتا ہوں کہ اس میں (یعنی دونوں نمازوں کے مابین تکبیر تشریق نہ کہنے کے قول میں) نظر ہے، پس بے شک واہد حدیث شریف میں تو یہ کہ حضور ﷺ نے (عرفہ کے روز) ظہر کی نماز ادا فرمائی پھر اکامت ہوئی پس عصر کی نماز ادا فرمائی اور ان دونوں کے مابین کوئی نماز نہ پڑھی، پس اس میں تو دونوں نمازوں کے درمیان کوئی نماز نہ پڑھنے کی تصریح ہے جس سے ترک تکبیر لازم نہیں آتا اور نماز نہ پڑھنے پر قیاس نہیں کیا جائے گا اس لئے کہ اس کا وجوب صحیحہ ہے، کیونکہ تکبیر کی مدت قحوظی ہے یہاں تک کہ اسے دوسرے

٢٥٤۔ وفي "الرد": "الراتية" مكان "الآتية"

٢٥٥۔ وفي "الرد": "لا يصلح" مكان "لا يصح"

٢٥٦۔ إرشاد الساری إلى مناسك الملا على القاری، باب الوقوف بعرفات و أحكامه، فصل:

في الجمع بين الصلاتين بعرفة، ص ٢١٥

٢٥٧۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، فصل في الإحرام، مطلب: في الرواح إلى عرفات، تحت قوله: على المذهب، تنبيه، ٥٩٣/٣

فرض میں فاصل شمار نہیں کیا جاتا، حاصل کلام یہ ہے کہ ہمارے نزدیک تکبیر کے ذکر جب کے ثبوت کے بعد سوائے دلیل کے ساقط نہ ہوگا اور (دلیل کے طور) جو ذکر کیا گیا وہ دلالت کے لئے درست نہیں ہے جیسا کہ تم اسے جانتے ہو، یہ وہ ہے جو (اس باب میں) میرے لئے ظاہر ہوا اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

اس کے بعد علامہ حسین بن محمد سعید کی حنفی لکھتے ہیں:

و لم يتعقبه العلامة الرافعي في تقريره عليه، فيظهر أنه موافقه، ثم رأيت العلامة طاهر سنبل قرّر أيضاً نحو ما في "رد المحتار" (٢٥٨)

یعنی، اور (علامہ شامی نے جب دونوں نمازوں کے مابین تکبیر تشریق کے عدم سقوط کو ثابت کیا تو) علامہ رافعی نے اپنی تقریر (یعنی تقریرات رافعی) میں اس پر تعقب نہ فرمایا تو ظاہر ہوا کہ وہ اس کے موافق ہیں، پھر علامہ طاهر سنبل نے بھی اسے ثابت رکھا (یعنی وجوب کے عدم سقوط کو) مثل اس کے جو "رد المحتار" (٢٥٩) میں ہے۔

لہذا جس پر تکبیرات تشریق واجب ہیں اس پر عرفہ کے روز ظہر و عصر ملا کر پڑھنے کی صورت میں ان دونوں نمازوں کے مابین اور عرفہ میں مغرب و عشاء ملا کر پڑھنے وقت دونوں کے مابین واجب رہیں گی۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الأربعاء، ١٨ ذوالحجّة ١٤٣١ هـ، ٢٤ نوفمبر ٢٠١٠ م 692-F

٢٥٨۔ إرشاد الساری إلى مناسك مناسك السخا على القاری، باب الوقوف بعرفات و

أحكامه، فصل الجمع بين الصلاتين بعرفة، ص ٢١٥، ٢١٦

٢٥٩۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، فصل في الإحرام، مطلب: في الرواح إلى عرفات، تحت قوله: على الواجب، تنبيه، ٥٩٣/٣

طواف زیارت کی حج میں اہمیت

استفتاء: کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ دو میاں بیوی بہت ضعیف اور بیمار ہیں جنہوں نے اب سولہ ذوالحجہ تک طواف زیارت نہیں کیا ہے، خود چلنے کی بھی قدرت نہیں رکھتے اور طبیعت نامساز ہونے کی وجہ سے پاکستان والہی کا پروگرام ہے، اب اس کی کیا صورت ہوگی؟ اگر طواف زیارت نہ کریں اس کی جگہ کوئی دم وغیرہ لازم ہو تو وہ دے دیں تو کفایت کرے گا یا نہیں؟

(السائل: ایک حاجی، مکہ مکرمہ)

باسمہ تعالیٰ ولقد اس الجواب: طواف زیارت حج کا دوسرا رکن ہے (۲۶۰۵) چنانچہ علامہ ابو منصور محمد بن مکرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۷ھ لکھتے ہیں:

و الركن الآخر: هو طواف الزيارة (۲۶۱)

یعنی، اور دوسرا رکن وہ طواف زیارت ہے۔

اور علامہ عالم بن العلاء انصاری متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں کہ

فقول: ركن الحج: الوقوف بعرفة و طواف الزيارة (۲۶۲)

یعنی، پس ہم کہتے ہیں کہ حج کے رکن دو قیوم عرفہ اور طواف زیارت ہیں۔

قرآن کریم میں ہے:

۲۶۰۔ حج کے کل تین فرض ہیں ایک اتمام، دوسرا قیوم عرفہ اور تیسرا طواف زیارت چنانچہ علامہ عالم بن

الاعلاء انصاری حنفی متوفی ۷۸۶ھ لکھتے ہیں نو فی "الکافی" لرحل الحج: الاحرام و الوقوف

بعرفة، و طواف الزيارة (الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الثانی، فی بیان

رکن الحج و کیفیتہ و وجوبہ، ۳۳۱/۲) یعنی، "کافی" میں ہے کہ حج کے فرض، احرام،

وقیوم عرفہ اور طواف زیارت ہیں۔ اور ان میں سے دو رکن ہیں وقیوم عرفہ اور طواف زیارت۔

۲۶۱۔ المسالك في المناسك، فصل: في بيان فرائض الحج و سنته إلخ، ۳۲۰/۹

۲۶۲۔ الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الحج، الفصل الثانی: فی بیان رکن الحج و کیفیتہ

و وجوبہ، ۳۳۱/۲

﴿ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ

الْعَتِيقِ﴾ (۲۶۳)

ترجمہ: پھر اپنا میل پجیل اُتاریں اور اپنی نیتیں پوری کریں اور اس آزاد

گھر کا طواف کریں۔ (کنز الایمان)

اس آیت کریمہ کے تحت علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

أمر بالطواف بعد قضاء التفت وهو إزالة الدرن، و الطواف

الذي يحجب بعد قضاء التفت غيبته في يوم النحر إنما هو

طواف الزيارة لا غير (۲۶۴)

یعنی، اللہ تعالیٰ نے قضاء تفت کے بعد طواف کا حکم فرمایا اور قضاء تفت

میل زائل کرنا ہے اور طواف جو قضاء تفت کے بعد یوم نحر میں واجب

ہے وہ صرف طواف زیارت ہے نہ اور کوئی (طواف)۔

اور علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور علماء ہند کی ایک جماعت نے لکھا کہ:

هذا الطواف يسمى طواف الزيارة، و طواف الركن، و طواف

يوم النحر، كذا في "فتاویٰ قاضیہ خان" و فی "الحجۃ": و يقال

له: طواف الواجب، كذا في "الفتاویٰ حنائیہ" (۲۶۵)

یعنی، اس طواف کا نام طواف زیارت، طواف رکن، طواف یوم نحر کہا

جاتا ہے، اسی طرح "فتاویٰ قاضیہ خان" (۲۶۶) میں ہے اور "فتاویٰ

حجۃ" میں ہے کہ اسے "طواف واجب" کیا جاتا ہے، اسی طرح

۲۶۳۔ الحج: ۲۹/۲۲

۲۶۴۔ المسالك في المناسك، فصل: في بيان فرائض الحج و سنته إلخ، ۳۲۰/۹

۲۶۵۔ الفتاویٰ الہندیہ، کتاب المناسك، الباب الخامس: في كيفية أداء الحج، ۲۳۲/۱

۲۶۶۔ فتاویٰ قاضیہ خان علی هامش الہندیہ، کتاب الحج، فصل: في كيفية أداء الحج، ۲۹۶/۱

”فتاویٰ تئارخانہ“ (۲۶۷) میں ہے۔

اور علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرعشی نجفی متوفی ۱۲۹۳ھ لکھتے ہیں:

یسمی طواف الإفاضة و طواف يوم النحر (۲۶۸)

یعنی اس کا نام ”طواف افاضة“ اور ”طواف یوم نحر“ رکھا جاتا ہے۔

اور اس کی ادائیگی کے بغیر حج مکمل نہ ہوگا چنانچہ علامہ کرمانی لکھتے ہیں:

و أنه فرض لا يتم الحج بدونہ (۲۶۹)

یعنی اور یہ (طواف زیارت حج میں) فرض ہے، حج اس کے بغیر پورا نہ

ہوگا۔

اور کوئی چیز رکن کا بدل نہیں بن سکتی اور طواف زیارت حج میں رکن ہے چنانچہ علامہ کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

و حذ الركن ما لا يحزى عنه البدل (۲۷۰)

یعنی رکن کی تعریف یہ ہے کہ جس سے بدل جائز نہ ہو۔

امام ابو بکر احمد خاص رازی حنفی متوفی ۳۷۰ھ لکھتے ہیں:

فأما طواف الزيارة فإنه لا يتوب عنه شيء و يبقى الحاج

۲۶۷۔ الفتاوی التئارخانیة، کتاب الحج، الفصل الثالث: فی تعلیم أعمال الحج، الکلام فی الرمی فی مواضع، ۳۵۱/۲، فیہ: هذا هو الطواف المفروض فی الحج، و یسمی ”طواف الإفاضة“ و ”طواف يوم النحر“ و فی ”العائیه“ و یسمی ”طواف الزيارة“ و فی ”الحجۃ“ و یقال لہ: ”الطواف الواجب“ و فی ”شرح الطحاوی“: و یسمی ”طواف الرکن“، یعنی یہ طواف حج میں فرض ہے اور اس کا نام ”طواف افاضة“ اور ”طواف یوم نحر“ رکھا جاتا ہے اور ”عائیه“ میں ہے اس کا نام ”طواف زیارت“ رکھا جاتا ہے اور ”حجۃ“ میں ہے کہ اسے ”طواف واجب“ رکھا جاتا ہے اور ”شرح الطحاوی“ میں ہے کہ اس کا نام ”طواف رکن“ رکھا جاتا ہے۔

۲۶۸۔ الہدایۃ، باب الإحرام، تحت قولہ: هذا الطواف هو الخ، ۱۸۰/۲۔

۲۶۹۔ المسائل فی المناسک، فصل: فی بیان أنواع الألوقة، ۴۲۶/۱۔

۲۷۰۔ المسائل فی المناسک، فصل: فی بیان فرائض الحج و سنتہ الخ، ۳۲۰/۱۔

محرماً من النساء حتى يطوفه (۲۷۱)

یعنی، مگر طواف زیارت تو کوئی بھی اس کے قائم مقام نہیں ہوتی، حاجی

عورتوں کے حق میں حرم رہتا ہے یہاں تک کہ طواف کرے۔

اور علامہ عالم بن العلماء انصاری حنفی متوفی ۸۶۷ھ لکھتے ہیں:

و فی ”شرح الطحاوی“: ثم الركن لا يحزى عنه البدل و لا

يتخلص عنه بالدم إلا بإثنين عينه، و الواجب يحزى عنه البدل

إذا تركه (۲۷۲)

یعنی، ”شرح الطحاوی“ میں ہے کہ پھر رکن سے کوئی بدل چڑھیں اور

نہ دم کے ذریعے اس سے خلاصی حاصل ہو سکتی ہے مگر اس کے عین کو ادا

کرنے سے، اور واجب سے بدل جائز ہوتا ہے جب اسے ترک کر دے۔

یاد رہے کہ حج کے تینوں فرائض کا یہی حکم ہے چنانچہ علامہ کرمانی حنفی لکھتے ہیں:

و الحج لا يتم بدون هذه الثلاثة، و الدم لا يقوم مقامها و لا

يغيرها (۲۷۳)

یعنی، حج ان تین (یعنی احرام، وقوف عرفہ اور طواف زیارت) کے بغیر مکمل

نہیں ہوتا اور دم ان کے قائم مقام نہیں ہوتا اور نہ انہیں پورا کرتا ہے۔

لہذا طواف زیارت کرنا ہی ہوگا اور ان پر ایام نحر سے تاخیر کی وجہ سے دم بھی لازم ہو

گا کیونکہ طواف زیارت کا ایام نحر یعنی بارہ ذوالحجہ کے عشر و سب آفتاب تک ادا کرنا واجب ہے۔

چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی و اہلبات حج کے بیان میں لکھتے ہیں:

و طواف الزيارة في أيام النحر (۲۷۴)

۲۷۱۔ أحكام القرآن للرازي، سورة البقرة، القول في الطائفين و العاكفين الخ، ۱۱۰/۱۔

۲۷۲۔ الفتاوی التئارخانیة، کتاب الحج، الفصل الثاني: فی بیان رکن الحج، و كيفية

وجوبه، ۳۳۹/۲۔

۲۷۳۔ المسائل فی المناسک، فصل: فی بیان فرائض الحج و سنتہ الخ، ۴۲۰/۱۔

۲۷۴۔ أبواب المناسک مع شرحه للقراري، باب فرائض الحج، فصل: فی واجباته، ص ۷۸۔

یعنی طواف زیارت کا ایام نحر میں ہونا واجب ہے۔

طواف زیارت کا ایام نحر میں ہونا واجب ہے، اس کا مطلب ہے کہ اس کے طواف کے اکثر پھیروں کا ایام نحر میں ادا کرنا واجب ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی اور ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

و طواف الزيارة أي: أكثره في أيام النحر أي: على قول

الإمام (۲۷۵)

یعنی، اکثر طواف زیارت کا ایام نحر میں ہونا واجب ہے اور یہ امام اعظم کا قول ہے۔

اور اس میں صرف حیض و نفاس والی عورت کو رخصت ہے اس کے علاوہ جو بھی ان ایام سے طواف زیارت کو مؤخر کرے گا اس پر دم لازم آئے گا، چنانچہ علامہ ابوالحسن علی بن ابی بکر مرغینانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ لکھتے ہیں:

و مكره تأخيرها عن هذه الأيام وإن أخرها عنها لزمه دم عند أبي

حنيفة رحمه الله (۲۷۶)

یعنی، طواف زیارت کی ان ایام سے تاخیر مکروہ ہے اور اگر ان ایام سے مؤخر کیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس پر دم لازم ہوا۔

اس لئے دھمیل چیز پر ہٹا کر نہیں طواف کروادیا جائے، کوئی مدگار نہ ملے تو مرد وری پر لوگ مل جاتے ہیں جو محدودوں کو طواف و سعی کروادیتے ہیں، اس طرح ان کا یہ فرض ادا ہو جائے گا اور اگر سعی نہ کی وہ بھی کروادیں کہ حج میں واجب ہے، اور یہ لوگ آفاقی ہیں لہذا طواف زیارت کے علاوہ ایک اور طواف بھی کروادیا جائے جو طواف وداع ہو جائے گا کہ یہ طواف واجب ہے۔

اگر طواف زیارت نہ کیا تو حج مکمل نہ ہوگا لازم رہے گا کہ دوبارہ مکہ معظمہ آکر کریں اور جب

۲۷۵۔ المسلك المتعاضد في المناسك المتوسطة باب فرائض الحج، فصل في واجباته ص ۷۸

۲۷۶۔ بداية المجتدي، كتاب الحج، باب الإحرام، ۱-۲/۱۸۰

جب طواف نہ کیا، عورت حلال نہ ہوگی اور طواف وداع نہ کیا اور چلے گئے تو دم لازم آئے گا، اسی طرح سعی نہ کی اور چلے گئے تو اس کا بھی دم دینا ہوگا اور وہ ہر زمین حرم پر دم کرنا لازم ہے۔

والله تعالى أعلم بالصواب

يوم الثلاثاء، ۱۷ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۲۳ نومبر ۲۰۱۰م 691-F

طواف وداع کا وقت کب شروع ہوتا ہے؟

استفتاء:- کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ طواف وداع کا وقت کب شروع ہوتا ہے؟، ٹکف فقہ کی بعض عبارات سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اس کا وقت تیسرے روز یعنی بارہ تاریخ کی رمی کے بعد سے شروع ہوتا ہے، اس لئے کوئی شخص طواف زیارت کے بعد بارہ کی رمی سے قبل طواف کر لے اور آخری رمی سے فراغت کے بعد اپنے وطن روانہ ہو جائے تو اس کا یہ طواف طواف وداع سے درست ہو جائے گا یا نہیں؟

(السائل: حافظ محمد رضوان، مکہ مکرمہ)

بسمہ تعالیٰ و تقدس الجواب: طواف کے لئے ایک وقت جواز ہے اور دوسرا وقت استحباب، چنانچہ علامہ نظام حنفی متوفی ۱۱۶۱ھ اور ہند کے علماء احناف کی ایک جماعت نے لکھا کہ:

وله وقتان: وقت المحراز و وقت الاستحباب (۲۷۷)

یعنی، اس کے لئے دو وقت ہیں، وقت جواز اور وقت استحباب۔

اور وقت جواز تو طواف زیارت کے بعد ہے چنانچہ علامہ رحمت اللہ بن قاضی عبداللہ سندھی حنفی متوفی ۹۹۳ھ لکھتے ہیں:

أول وقت بعد طواف الزيارة (۲۷۸)

۲۷۷۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس: في كيفية أداء الحج، ۱/۲۳۴،

مطبوعة: دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۱/۲۹۸، مطبوعة: دار الفکر، بیروت

۲۷۸۔ أبواب المناسك مع شرحه للفتاوى، باب أنواع الأظرفه الثلاث: طواف الصلوة، ص ۱۵۸

یعنی، اس کا اول وقت طواف زیارت کے بعد ہے۔

اور مثلاً علی قاری حنفی متوفی ۱۰۱۳ھ لکھتے ہیں:

أو بعد ما حلَّ النِّفَرُ أي: بعد ما طَافَ لِلزِّيَارَةِ (۲۷۹)

یعنی، یا اس کے بعد کہ لوٹنا حلال ہو گیا یعنی طواف زیارت کر لینے کے بعد۔

اور علامہ نظام (۲۸۰) اور علامہ سید محمد امین ابن عابدین شامی حنفی متوفی ۱۲۵۲ھ (۲۸۱) لکھتے ہیں:

فَالْأَوَّلُ: أَوَّلُهُ بَعْدَ طَوَافِ الزِّيَارَةِ إِذَا كَانَ عَلَى عِزْمِ السَّفَرِ

یعنی، پس اول، اس کا اول وقت طواف زیارت کے بعد ہے جب کہ

عزم سفر ہو۔

اور محمد دوم محمد ہاشم شصوی متوفی ۱۷۷۳ھ لکھتے ہیں:

وَأَوَّلُ وَقْتِ جَوَازِ طَوَافِ وَدَاعٍ بَعْدَ طَوَافِ زِيَارَةِ سِتِّ (۲۸۲)

یعنی، طواف وداع کا اول وقت جواز طواف زیارت کے بعد ہے۔

اور طواف وداع کا مستحب وقت وہ ہے جس وقت سفر کرنے کا ارادہ کر لے چنانچہ علامہ

نظام حنفی لکھتے ہیں:

وَالْقَائِي: أَنْ يُوقِفَهُ عِنْدَ إِوَادَةِ السَّفَرِ (۲۸۳)

۲۷۹۔ المسلك المنقطع في المناسك المتوسطة، باب أنواع الألوقة، فصل: بعد فصل: في

شرائط صحة الطواف مع قوله: أو بعد ما إلخ، ص ۱۶۱

۲۸۰۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس في كيفية أداء الحج، ۲۳۴/۱،

مطبوعة: دار احياء التراث العربي، بيروت، (۱/۲۹۸)، مطبوعة: دار الفكر، بيروت

۲۸۱۔ رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحج، مطلب: في طواف الصدر، تحت قوله:

ثم إذا أراد السفر، ۶۲۱/۲

۲۸۲۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم: در بیان طواف و انواع آن، فصل

اول: در بیان انواع طواف، ص ۱۱۴

۲۸۳۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس: في كيفية أداء الحج، ۲۳۴/۱

(۲۹۸/۱)

یعنی، طواف وداع کا مستحب وقت یہ ہے کہ سفر کے ارادے کے وقت ادا کرے۔

حتى روى عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى: أنه لو طاف ثم أقام إلى العشاء، فأحب إلى أن يطوف طوافاً آخر، ليكون توديع البيت آخر عهده، كذا في "البحر الرائق" (۲۸۴)

یعنی، یہاں تک کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ اس نے اگر طواف (وداع) کر لیا، پھر عشاء تک ٹھہرا تو پھر سے نزدیک پسندیدہ یہ ہے کہ وہ دوسرا طواف کرے تاکہ بیت اللہ شریف کو وداع کرنا اس کا آخری عہد ہو، اسی طرح "بحر الرائق" (۲۸۵) میں ہے۔

ہاں فقہاء کرام کی بعض عبارات سے یہ اشتباہ ہوتا ہے کہ طواف وداع کا وقت بارہ

تاریخ کی رمی کے بعد ہے جیسے علامہ ابو منصور محمد بن کرم بن شعبان کرمانی حنفی متوفی ۵۹۳ھ کی عبارت کہ

لأبي حنيفة رحمه الله تعالى: "إذا حلَّ النِّفَرُ الْأَوَّلُ، وَهُوَ وَقْتُ

الخروج من منى لتترك المبيت فيها فقد جُلَّ له وقت طواف

الوداع (۲۸۶)

یعنی، امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ کے نزدیک جب فجر اول کا وقت آگیا اور وہ

رات گزارنے کو چھوڑنے کے لئے منی سے نکلنے کا وقت ہے تو طواف

وداع کا وقت آگیا۔

اور علامہ رحمت اللہ علیہ حنفی کی عبارت:

۲۸۴۔ الفتاوى الهندية، كتاب المناسك، الباب الخامس: في كيفية أداء الحج، ۲۹۸/۱

۲۸۵۔ البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام، تحت قوله: فَعَلَّفَ لِلْمَصْدَرِ إلخ، ۶۱۴/۲

۲۸۶۔ المسالك في المناسك، فصل: في بيان أنواع الألوقة، ۴۳۲/۱

أو بعد ما حلَّ المَفَرُ (۲۸۷)

یعنی، یا بعد اُس کے کہ مفر کا وقت آگیا۔

اور محمد و محمد ہاشم طہوی حنفی کی عبارت کہ۔

نہیں اگر طواف کرد بعد از ایام تشریق طواف مطلق یا طواف تطوع

واقع گردد و طواف وداع (۲۸۸)

یعنی، اسی طرح اگر ایام تشریق کے بعد طواف کیا، مطلق طواف یا نقلی

طواف تو وہ طواف وداع سے واقع ہوگا۔

لیکن ان عبارات میں طواف وداع کے مستحب وقت کو بیان کیا گیا ہے نہ کہ وقت جواز

کو، وقت جواز تو طواف زیارت کے بعد ہے جیسا کہ علامہ رحمت اللہ سندھی حنفی نے ”اللباب“

میں اور محمد و محمد ہاشم طہوی نے ”حیات القلوب“ میں دوسرے مقام پر صراحت لکھا ہے کہ

وقب جواز طواف زیارت کے بعد ہے۔

اسی لئے ملا علی قاری حنفی نے لکھا کہ:

و أمّا ما في "المشكلات" من أنَّ وقتَه بعدَ الفراغ من مناسك

الحج، فمحمولٌ على وقت استحبابه (۲۸۹)

یعنی، مگر جو ”مشکلات“ میں ہے کہ بے شک طواف وداع کا وقت

مناسک حج سے فراغت کے بعد ہے پس وہ طواف وداع کے وقت

استحباب پر محمول ہے۔

۲۸۷۔ لباب المناسک مع شرحہ للقاری، باب أنواع الأَطَوقَة، فصل بعد فصل. فی شرائط

صحة الطواف، ص ۱۶۱

۲۸۸۔ حیات القلوب فی زیارت المحبوب، باب سیوم در بیان طواف و انواع آن، فصل

دویم در بیان شرائط صحة طواف، ص ۱۱۷

۲۸۹۔ المسلسل المتعقبط فی المنسک المتوسط، باب أنواع الأَطَوقَة، الثالث: طواف

الضُّلوع تحت قوله: و أول وقتہ بعد طواف الزيارة، ص ۱۵۸

لہذا ثابت ہوا کہ اگر کوئی شخص طواف زیارت کے بعد اور طواف کر لے چاہے دس

ذوالحجہ کو کرے یا گیا رہ یا بارہ کو اور وداع کی نیت سے طواف کئے بغیر وطن چلا جائے تو اُس کا یہ

واجب ادا ہو جائے گا کیونکہ اُس نے طواف اُس وقت کیا جب طواف وداع کرنا جائز تھا اس

لئے یہ طواف طواف وداع ہو جائے گا۔

واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب

يوم الجمعة، ۶ ذوالحجۃ ۱۴۳۱ھ، ۱۲ نومبر ۲۰۱۰ م 684-F

تأخذ ومراجع

- ☆ القرآن الكريم
- ١- أحكام القرآن، للرازي، للإمام أبي بكر أحمد بن الحصاص (ت ٢٧٠ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١ هـ - ٢٠٠١ م.
- ٢- إرشاد الساري إلى مناسك الملا على الفاري - للمكي، حسين بن محمد سعيد بن عبد الغني الحنفي (ت ١٣٦٦ هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩ هـ - ١٩٩٨ م.
- ٣- بداية المبتدى (متن الهداية)، لسرخياني، برهان الدين أبي الحسن علي بن أبي بكر الحنفي (ت ٥٩٣ هـ)، دار الأرقم، بيروت.
- ٣- البحر الزاقي شرح كنز الدقائق - لابن نجم، زين الدين بن إبراهيم بن محمد المصري الحنفي (ت ٩٧٠ هـ)، ضبطه لشيخ زكريا عميرات، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٥- البحر العميق في مناسك المعتمر والحاج إلى بيت الله العتيق، لابن الضياء، محمد بن أحمد المكي الحنفي (ت ٨٥٤ هـ)، تحقيق عبد الله نذير أحمد عبد الرحمن مزي، مؤسسة الريان، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.
- ٦- بدائع الصنائع في ترتيب الشرائع - للكاساني، علاؤ الدين أبي بكر بن مسعود الحنفي (ت ٥٨٧ هـ)، تحقيق وتعليق علي محمد معوض وعادل أحمد، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨ هـ - ١٩٩٧ م.
- ٤- البناية شرح الهداية، للعيني، الإمام محمود بن محمد بن موسى المعروف بدر الدين الحنفي (ت ٨٥٥ هـ)، تحقيق أيمن صالح شعبان، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠ هـ - ٢٠٠٠ م.
- ٨- بهار شريعت، للأعظمي، محمد أحمد علي صدر الشريعة الحنفي (ت ١٣٦٧ هـ)،

- المكتبة المدنية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٣٠ هـ - ٢٠٠٩ م.
- التجريد (الموسوعة الفقهية المقارنة)، للقنوري، الإمام أبي الحسن أحمد بن محمد بن جعفر الحنفي (ت ٤٢٨ هـ)، تحقيق مركز الدراسات الفقهية والاقتصادية: أد محمد أحمد سراج وأد علي جمعة محمد، مكتبة محمودية، أرك بازار، قندهار.
- ١- تحفة الفقهاء، للسمرقندي، للإمام علاء الدين محمد بن أحمد الحنفي (ت ٥٣٩ هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة ١٤٢٢ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ١١- تنوير الأبصار وجامع البحار في فروع فقه الحنفي (مع شرحه للمحسني)، لشمس تاشي، العلامة محمد بن عبد الله بن أحمد الغزي الحنفي (ت ١٠٠٤)، تحقيق عبد المنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣ هـ - ٢٠٠٢ م.
- ١٢- جلة الممتاز علي رة المحتار، للإمام الشيخ أحمد رضا خان (ت ١٣٤٠ هـ)، المكتبة المدنية، كراتشي، الطبعة الأولى ١٤٧٢ هـ - ٢٠٠٧ م.
- ١٣- جمع المناسك و نفع الناس المعروف بالمنسك الكبير، للإمام رحمت الله بن القاضي عبد الله السندي الحنفي (ت ٩٩٣ هـ أو ٩٩٤ هـ)، أفغانستان.
- ١٣- حاشية ذخيرة العقبى، للعلامة محمد علم الحضركوتي، المطبع الإسلامي الواقع في بلدة لاهور، الطبعة ١٣٢٩ هـ.
- ١٥- حاشية الطحطاوي على الدر المختار، للعلامة أحمد بن محمد الحنفي (ت ١٢٣١ هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة ١٣٩٥ هـ - ١٩٧٥ م.
- ١٦- حاشية العلامة ابن حجر الهيتمي (على شرح الإيضاح في مناسك الحج) - تحقيق عبد المنعم إبراهيم، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الثانية ١٤٢٧ هـ - ٢٠٠٦ م.

- ١٧- الحاوي القلبي في فروع فقه الحنفى، للغزوى، للإمام القاضي جمال الدين أحمد بن محمود الحلبي الحنفى (ت ٥٩٣هـ)، تحقيق: الدكتور صالح العلي، المكتبة التورثية الرضوية، لاهور، الطبعة الأولى ١٤٣٢هـ - ٢٠١١م.
- ١٨- حيلة القلوب في زيارة المحبوب - للسندى المحدث محمد هاشم بن عبدالغفور الحارثي السندى الحنفى (ت ١١٧٤هـ)، إبرة المعارف، كراتشي ١٣٩١هـ.
- ١٩- حيلة القلوب في زيارة المحبوب - للسندى المحدث محمد هاشم بن عبدالغفور الحارثي السندى الحنفى (ت ١١٧٤هـ)، مطبع فتح الكرم، يوماني.
- ٢٠- اللؤلؤ المختار (شرح تنوير الأبصار) - للحصكفي، علاؤ الدين محمد بن علي الحصني الحنفى (ت ١٠٨٨هـ)، تحقيق عبدالمنعم خليل إبراهيم، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م.
- ٢١- ذخيرة العقبى، للعلامة المحقق يوسف بن جليل الملقب بأخي جلي الرومي الحنفى (ت ٩٥٠هـ)، مطبع الإسلامى الواقع في بلدة لاهور، الطبعة ١٣٢٩هـ.
- ٢٢- رد المحتار على اللؤلؤ المختار - للشافعى، محمد أمين بن عمر ابن العارفين الحنفى، تحقيق عبدالمجيد طعمه الحلبي (ت ١٢٥٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م.
- ٢٣- الشنن الكبرى، للإمام أبى بكر أحمد بن حسين بن على البيهقي (ت ٤٥٨هـ)، تحقيق محمد عبد القادر عطا، الطبعة ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م.
- ٢٤- شرح مختصر الطحاوى، للإمام أبى بكر الحصاص الرزوى الحنفى (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق عصمة الله عناية الله محمد، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٣١هـ - ٢٠١٠م.
- ٢٥- شرح معاني الآثار، للإمام أبى جعفر أحمد بن محمد بن سلامة الطحاوى الحنفى (ت ٣٢١هـ)، تحقيق محمد زهرى التجار و محمد سيد جاد الحق، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٤هـ - ١٩٩٤م.

- ٢٦- شرح الوقاية مع عمدة الزعامة، للمحبوبى، لصدر الشريعة الأصغر عبيد الله بن مسعود (ت ٧٥٠هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩م.
- ٢٧- صحيح البخارى، للإمام محمد بن إسماعيل الجعفى (ت ٢٥٦هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م.
- ٢٨- صحيح مسلم، للإمام مسلم بن الحجاج القشيري النيسابوري (ت ٢٦١هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م.
- ٢٩- عمدة الزعامة، للعلامة أبى الحسنات عبد الحى المكنهوى الحنفى (ت ١٣٠٤هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ٢٠٠٩م.
- ٣٠- العناية وهو شرح على الهداية، للبايزى، الإمام أكمل الدين محمد بن محمد بن محمود الحنفى (ت ٧٨٦هـ)، اعتنى به أبو محروس عمرو بن محروس، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م.
- ٣١- غنية ذوى الأحكام فى بغية فز الحكام، للشربلاني، للعلامة أبى الإخلاص حسن بن عمار الحنفى (ت ١٠٦٩هـ)، مطبعة أحمد كامل الكاتبة فى دار السعادة، طبع فى سنة ١٣٢٩هـ.
- ٣٢- الفتاوى العاتق خانية، للعلامة عالم بن علاء الأنصارى الأندلسى العلوى الحنفى (ت ٧٨٦هـ)، تحقيق القاضي سجاد حسين، دار احياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٥هـ - ٢٠٠٤م.
- ٣٣- الفتاوى السراجية. للأوسى، سراج الدين على بن عثمان الحنفى (ت ٥٦٩هـ)، مير محمد كتب عاتق، كراتشي.
- ٣٤- الفتاوى الظهيرية، للإمام ظهير الدين أبى بكر محمد بن أحمد البخارى الحنفى (ت ٦١٩هـ)، منطوط مصور، المعزون فى دار الكتب لجمعية إشاعة

- أهل السنة، متعاهد، كراتشي
- ٣٥- فتاوى قاضيخان (على هامش الهندية)، للأوزجندى، للإمام حسن بن منصور الحنفى (ت ٥٩٢هـ)، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م
- ٣٦- فتاوى قاضيخان، للأوزجندى، للإمام حسن بن منصور الحنفى (ت ٥٩٢هـ)، دار الفكر، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٩م
- ٣٧- الفتاوى الهندية، المسماة الفتاوى العالمية، للشيخ نظام (ت ١١٦١هـ)، وجماعة من علماء الهند، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الثالثة ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م
- ٣٨- فتح القدير، لابن الهمام، كمال الدين محمد بن عبد الواحد الحنفى (ت ٨٦١هـ)، دار إحياء التراث العربى، بيروت
- ٣٩- الكافي، للحاكم الشهيد (فى ضمن كتاب الأصل المسمى بالمبسوط)، الإمام أبى الفضل محمد بن محمد بن أحمد المروزي الحنفى (ت ٥٣٠هـ)، تصحيح وتعليق أبى السوفاء الأفعانى، عالم الكتب، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م
- ٤٠- الكفاية شرح الهداية (مع فتح القدير)، للإمام جلال الدين الكولاني الحنفى (ت ٦٧٦هـ)، دار إحياء التراث العربى، بيروت
- ٤١- المختار الفتوى، للموصلى، الإمام محمد بن عبد الله بن محمود الحنفى (ت ٦٨٣هـ)، تحقيق مركز البحوث والدراسات، مكتبة نزار مصطفى الباز، مكة المكرمة، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م
- ٤٢- مختصر اختلاف العلماء، صنفه الإمام أبو جعفر أحمد بن محمد الطحاوى الحنفى (ت ٣٢١هـ)، واختصره الإمام أبو بكر أحمد بن على الحفص الرزى الحنفى (ت ٣٧٠هـ)، تحقيق د. عبد الله نذير أحمد، دار البشائر الإسلامية،

- بيروت، الطبعة الثانية، ١٤٧١هـ - ١٩٩٦م
- ٣٣- مختصر القدورى فى فقه الحنفى، للإمام أبى الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر البغدادي الحنفى (ت ٤٢٨هـ)، تحقيق الشيخ محمد كامل غويضة، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م
- ٣٤- مختلف الرواية، لأبى الليث، الإمام نصر بن محمد السمرقندى الحنفى (ت ٣٧٣هـ)، تحقيق د. عبد الرحمن بن مبارك الفرج، مكتبة الرشد، الرياض، الطبعة الأولى ١٤٦٢هـ - ٢٠٠٥م
- ٣٥- المسالك فى المناسك، للكرمانى، أبى منصور محمد بن مكرم بن شعبان الحنفى (ت ٥٩٧هـ)، تحقيق الدكتور سعود بن إبراهيم، دار البشائر الإسلامية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م
- ٣٦- المسلك المتقسط فى المناسك المتوسطة، للقارى، نور الدين على بن محمد سلطان الهروى الحنفى (ت ١٠٦٤هـ)، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م
- ٣٧- المصنف لابن أبى شيبه، الإمام أبى بكر عبد الله بن محمد العيسى الكوفى (ت ٢٣٥هـ)، تحقيق محمد عؤامة، دار قرطبة، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٧هـ - ٢٠٠٦م
- ٣٨- المعجم الكبير، للطبرانى، أبى القاسم سليمان بن أحمد (ت ٣٦٠هـ)، دار إحياء التراث العربى، بيروت، الطبعة الثانية ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م
- ٣٩- معرفة السنن والآثار، لبيهقى، الإمام أبى بكر أحمد بن الحسين الشافعى (ت ٣٥٨هـ)، تحقيق سيد كسروى حسن، دار الكتب العلمية، بيروت، الطبعة الأولى ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م
- ٥٠- منحة الخالق على البحر الرائق شرح كنز الدقائق، للإمام محمد أمين عابدين الدمشقى الحنفى (ت ١٢٥٣هـ)، تحرير الشيخ زكريا عميرات، دار

الکتاب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۸ھ-۱۹۹۷م۔

۵۱۔ النهر الفائق شوح كنز الذائق، للإمام سراج الدین عمر بن ابراهيم ابن نجيم

المصري الحنفی (ت ۱۰۰۵ھ)، حققه و علق عليه أحمد عزو عنایة، دار

الکتاب العلمية، بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۲۲ھ-۲۰۰۲م۔

۵۲۔ وقایة الروایة، (و شرح الوقایة مع عمدة الزعامة) للمحبوبی، للإمام تاج

الشريعة محمود بن صدر الشريعة الحنفی (ت)، دار الکتاب العلمية، بیروت،

الطبعة الأولى ۲۰۰۹م۔

۵۳۔ هداية السالك إلى المنالعب الأربعة في المناسك، للإمام عز الدین بن جماعة

الکتابی (ت ۷۶۷ھ)، تحقیق الدكتور نور الدین هجر، دار البشائر الإسلامية،

بیروت، الطبعة الأولى ۱۴۱۴ھ-۱۹۹۴م۔

۵۴۔ الهدایة شرح بداية المبتدی للمرغبانی - برهان الدین أبی الحسن علی بن أبی

بکر الحنفی (ت ۵۹۳ھ)، دار الأرقم، بیروت،

جمعیت اشاعت اہلسنت پاکستان

کی ہدیہ شائع شدہ کتب

عصمت نبوی ﷺ کا بیان، جنویر البرہان، فلسفہ اذان قبر،

غیر اسلامی رسومات کے خلاف اعلیٰ حضرت رحمہ اللہ کے سو (100) فتاویٰ

کیا اولیاء اللہ اور بت ایک ہیں؟ بلائے نجدیہ، ستر استغفارات،

جماعت اسلامی پر ایک تنقیدی جائزہ، شہادت کی فضیلت،

شوال کے چھ روزوں کی شرعی حیثیت، الاربعین،

سید الشہداء سیدنا حمزہ رضی اللہ عنہ، خدا چاہتا ہے رضائے محمد ﷺ

پسندیدہ تحفہ (فرض نماز کے بعد دعا کا ثبوت)